

المصطفون  
الأخيار

سيرة الأنوار القدسية  
في

سيرة الخطر الزكية

تأليف  
محمود محمد أحمد شوالى  
المعروف بالطيب

اهداءات ٢٠٠٢

أ/حسين كامل السيد بك فهمي

الاسكندرية



# المصطفون

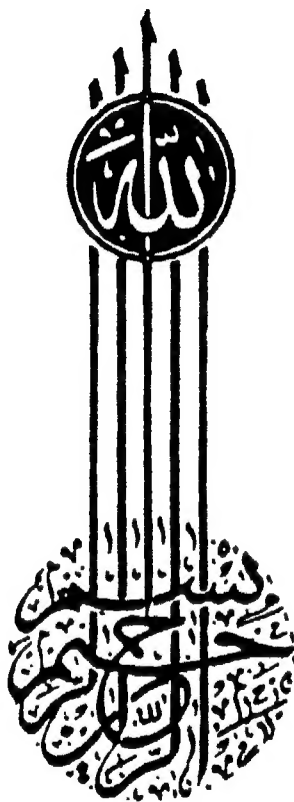
## الأخيار



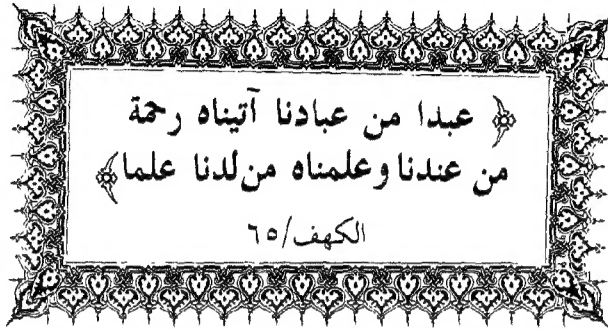
سيرة الخضر الزكية

تأليف  
محمود محمد أحمد شوالى  
المعروف بالطيب









وقال الله عز وجل للخضر عليه السلام :

« لقد أحببتك قبل أن أخلقك ...

ولقد قدستك حين خلقتك ...

ولقد أحببتك بعدما خلقتك ... »

عن وهب بن منبه في المبتدأ

( الاصابة ٤٣٠/١ )





## تقديم

### بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله (١) .. الأول الآخر الظاهر الباطن ، المحيط بكل شيء ،  
الذى جلّت قدرته عن الحد ، وصفاته عن القيد ، الذى قدر كل  
موجود على وفق علمه منه قبل بروزه ، فأفاض عليه نعمه وأظهر فيه  
من خفى كنوزه ، فأشرقت أرض الفناء بنور البقاء ، وازدهرت  
الظلماء بوجه البهاء ، فالكل حامد متوّله ، ساجد متدلّه ، عابد  
خاشع متذلّل خانع .

سبحانه بدا له فيه به منه ، واحتجب بنوره عنه فأنمحق العدم  
وانجلي القدم . فهو الشاهد المشهود ، الواجد الموجود ، الكامل الذى  
لا انتهاء لكماله ، والجميل الذى لا تشبيه لجماله ، الجليل الذى  
لا نهاية لجلاله ، أوجد الكل لا لعله ، وكساهم منه بأبهى حُلّه .

---

(١) هذه إفتتاحية كتاب الحق فى الحق والخلق لسيدى وشيخى/ محمد الحافظ التجانى  
رضى الله عنه إفتتحت بها تيمنا وتبركا .

والصلاة والسلام على فجر الأبدية ، وشمس الأحديّة ، كل الكمال الممكن في الظهور والبطون السيد السند ، القوى الأمين ، الحق الذي قامت به الحجة على الخلق ، الصدق الرباني ، والسر الذائق والنفس الرحمانى والروح الرحيمى ، روح المراتب و نفس المواهب ، التوحيد الخالص المحض ، فرقان إتحاد قاب قوسين ، ومجمع افتراق أو أدنى ، الشامل للعين والغين ، وعلى آله الذين تحقّقوا به حقا وخلقا ، واتبعوه صدقا ، فنتجت لهم محبة الله عز وجل : ﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾<sup>(١)</sup> فما زلّ لهم قدم وماضٍ ، وعلى سائر عباد الله الصالحين .

اللهم صل على سيدنا محمد الفاتح لما أغلق والخاتم لما سبق ناصر الحق بالحق والهادى إلى صراطك المستقيم وعلى آله حق قدره ومقداره العظيم (٢) .

أما بعد ....

فيقول أفقر العبيد إلى مولاه الغنى الحميد ، محمود بن محمد بن

(١) المائدة/ ٥٤ .

(٢) هذه الصيغة تسمى بصلاة الفاتح ظهر بها ابتداء الإمام على رضى الله عنه في مطلع احدى خطبه نهج البلاعة ثم تلاه القطب الكبير سيدى محمد البكرى رضى الله عنه بعد سؤاله المولى عن صيغة فيها سر جميع الصلوات فرأى هذه الصلاة مكتوبة بقلم القدرة فى صحيفة نورانية وأجمع كثير من العارفين على أن بها من الأسرار والعجائب ماتتحرير فيه الأبواب . والتزمها القطب الأكبر سيدى أحمد التجانى رضى الله عنه بإذن من النبى ﷺ وذكر أنها سر الطريق وأنها لا تترك من الدنوب شاذة ولا فاذة . نعية المستفيد ( ٢٧٨ - ٢٨٤ ) أفضل الصلوات على سيد السادات ( ١٣٧ - ١٤٤ )

أحمد شوالى المعروف بالطيّب « ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو  
أخطأنا ، ربنا ولا تحمل علينا إصراً كما حملته على الذين من قبلنا ،  
ربنا ولا تحملنا مالا طاقة لنا به واعف عنا واغفر لنا وارحمنا أنت  
مولانا فانصرنا على القوم الكافرين »(١)

﴿ سبحانك لا علم لنا إلا ما علمتنا إنك أنت العليم الحكيم ﴾(٢)  
﴿ سبحانك لا نحصى ثناءً عليك أنت كما أثنيت على  
نفسك ﴾(٣)

اللهم لك الحمد كما ينبغى لجلال وجهك ولعظيم سلطانك ،  
وأسألك اللهم توفيقاً وسداداً فى تلمس آثار تلك الشخصية(٤) الجليلة  
الفريدة التى أشبهت البحر الخضم الذى لا ساحل له فلقد تحققت  
تلك النفس الزكية بما أولاهها الحق عز وجل فاعتمدت ستر حالها  
واختارت العزلة عن بنى جنسها .

تلكم الشخصية المتفردة هى لعبد الله الذى آتاه الله رحمة من عنده  
وعلمه من لدنه علماً ولذا جاء الخضر عليه السلام بالعجب فى عامة  
أمره وصار مثالا يحتذى بين خلقه ، وبرهانا لمن يريد الفرار الحضرة  
ربه عز وجل . وكان ظهور سيدنا الخضر عليه السلام على مسرح  
الأحداث بقدر ، كما الومضة تضيء للسالكين وترشد المسترشدين ،

(١) البقرة ٢٨٦

(٢) البقرة ٣٢

(٣) مسلم كتاب الصلاة/ ٢٢٢ ، أبو داود كتاب الصلاة/ ١٤٨ ، السنن قيام  
الليل/ ٥١

(٤) هى شخصية سيدنا الخضر عليه السلام .

لكنها لا تتيح للسالك المسترشد أن يعرف من هي ، وكيف هي ،  
فَعَزَّ فهمُ كنهها أو ادراك سرها وحال خفاء حالها دون سبر أغوارها .  
وأعضلت قضاياها فحول العلماء الدارسين لها .

وصدق فيه عليه السلام قول نبينا الأعظم ﷺ : « إن لله عبداً  
اختصهم بمحوائج الناس يفرع الناس إليهم في حوائجهم أولئك  
الآمنون من عذاب الله »<sup>(١)</sup> فهم وإن سقطوا من أعين الخلق لكنهم  
في عين عناية الملك الحق ، لاكتفائهم به جل شأنه عما سواه وعدم  
شهودهم في الوجود إلا إياه فظهر لهم محركا مسكنا وبهم متلطفا  
متودداً فنالوا الهدى واستحقوا الرضى .

والخضر عليه السلام واسطه العقد لهُؤلاء النفر المصطفين الأخيار  
وكيف لا يكون كذلك وقد صدرت له شهادة الصدق مهيورة بثناء  
الملك الحق « عبدا من عبادنا آتيناها رحمة من عندنا وعلمناه من لدنا  
علما »<sup>(٢)</sup> فبدا المقام وعز المرام وحظي الخضر بكرامة ربه الملك  
العلام .

وكان الذى شد عزمى لهذا التأليف أنى شغلت مدة بجمع سيرته  
عليه السلام فرأيتُه بمنامى فى ساحة قرينتنا وكأنه يَقْطَع بسيفه فى سمكة  
عظيمة قد ملأت ساحة واسعة ، وبينما أنظر إلى صنيعه إذ بهذه  
السمكة تدب فيها الحياة وتقوم على قائمتها تطلب من أمامها ،  
ففرغت مع الفازعين ، وهرولت مسرعا إلى دار جدتي ، وإذ بالرجل

(١) أخرجه الطبراني عن ابن عمر ورمز السيوطى إلى حسنه .

(٢) الكهف / ٦٥

الذى كان يذبحها يسبقنى إلى دارنا والسمة في إثرنا فأغلقت الباب قبل دخولها ووقفت خلفه مناديا على الرجل أن يكون بجانبى خلف الباب حتى لا تدهمنا السمة لكن ندائى عليه ذهب أدراج الرياح ، حتى إذا اطمئننت أن السمة كفت عن طلبنا دخلت متشكياً منه مغضبا فوجدت شيخاً أزهرياً جالساً فجعلت أتشكى له من صنيع الرجل فإذا به يقول لى : أنت لسه معرفتش مين ده ؟ هذا هو الخضر عليه السلام . فالتفت إليه إذا به يرتدى جلباباً أخضر وعمامة خضراء فتعلقت به محتضنا فأخذنى بين يديه فقبلته من فمه الشريف المبارك عليه السلام وحينئذ قلت لنفسى لا يجب أن أدع الفرصة تفوتنى فصرت أمصُ من ريقه الشريف عليه السلام .

فكانت هذه الرؤيا حافزاً عظيماً لمواصلة دراسة سيرته عليه السلام ، وبمناخبة إذن منه لى بالكتابة عنه ، وكنت كلما سرت في البحث يكرمنى الله عز وجل به مما شجعنى أكثر على المضى قدما إلى حيث قدر الله عز وجل المنتهى من سيرته عليه السلام .

ويطيب لى وأنا أكتب فى سيرته أن أتمثل قول القائل :

ياسادق ياأفضل السادات لأزينن بذكركم أوقانى  
ياخير صحب محمد من بعده ياأفضل الأحياء والأموات

وفى هذا المؤلف سيجد القارئ نفسه أمام سبيلين أولهما ينطلق بالقارئ مقررأ الحقائق الثابتة ، ومثبتأ خلاصة ماتوصلت إليه بعد المقارنة والمقابلة .

وأما ثانيهما : فجعلته حاشية لما تقرر وتفصيلا لما أوجز وإبانة عن مسائل الخلاف .

ولقد سلكت فيه مسلك أهل الحديث الأئبات رضى الله عنهم  
فقمتم به :

- ١ - تخرج غالب الأحاديث الواردة بالكتاب .
- ٢ - عمل ترجمة موجزة لمعظم رجال الحديث .
- ٣ - عمل ترجمة لغالب من ورد ذكره من غير رجال السند .
- ٤ - تخرج الآيات الواردة بالكتاب .
- ٥ - بيان المبهم من اللغة وغيرها .

وقد قدمت لأبواب الكتاب المختلفة باب ، خصصته لبيان عقيدة المؤلف التي هي عقيدة أهل السنة والجماعة ، هذا وإن كان هناك من توفيق وسداد فمن الله عز وجل ﴿ وما توفيقى إلا بالله ﴾ . وإن كان هناك من خطأ وتقصير فمرده إلى والكمال لله عز وجل وحده . وأسأل الله تعالى أن يفتح به أعينا عمياً وآذاناً صماً وقلوباً غلفاً ، وأن يجعله باب مزيد للمستزيدين ، وفيض أنس للمستأنسين ، وأن يجعله خالصاً لوجهه الكريم وتنقيلاً للموازين وتثبيتاً لأقدامنا يوم الدين بجاه سيد المرسلين وشفيع المذنبين صلوات الله وسلامه عليه أهد الآبدين ودهر الداهرين .

والحمد لله أولاً وأخراً ، سبحان ربك رب العزة عما يصفون  
وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين .

محمود بن محمد بن أحمد شوالى

المعروف به

محمود الطيّب

الأهرام فى ١٨ جمادى الأولى ١٤١٠ هـ

١٧ ديسمبر ١٩٨٩ م

## عقيدة المؤلف (١)

إعلم يا أخى أن القوم أجمعوا على أن الله تعالى إله واحد لا ثاني له ، منزله عن الصاحبة والولد ، مالك لا شريك له ، صانع لا مدبر معه ، موجود بذاته من غير افتقار إلى موجد يوجده ، بل كل موجود مفتقر إليه في وجوده فإل العالم كله موجود به وهو تعالى موجود بذاته لا افتتاح لوجوده ولا نهاية لبقائه بل وجوده مطلق مستمر ، قائم بنفسه ، ليس بجوهر فيقدر له المكان ، ولا بعرض فيستحيل عليه البقاء ، ولا بجسم فتكون له الجهة والتقاء ، مقدس عن الجهة والأقطار ، مرتى بالقلوب والأبصار ، استوى تعالى على عرشه كما قاله ، وعلى المعنى الذى أراده ، كما أن العرش وما حواه به استوى ، له الآخرة والأولى ، ليس له مثل معقول ، ولا دلت عليه العقول ، لا يحده زمان ، ولا يقفه مكان ، وهو الآن على ما عليه كان ، خلق المتمكن والمكان ، وأنشأ الزمان وقال : أنا الواحد الحى الذى لا يؤوده حفظ المخلوقات ولا يرجع إليه صفة لم يكن عليها من صفة المصنوعات ، تعالى أن تحله الحوادث أو يحلها ، أو تكون قبله أو يكون قبلها ، بل يقال : كان الله ولا شئ معه ، لأن القبل والبعد من صيغ الزمان الذى أبدعه ، فلا نطلق عليه تعالى ما لم يطلقه على نفسه فإنه أطلق على نفسه : الأول والآخر ، لا القبل والبعد .

---

(١) هذه الأسطر بلسان الإمام الكامل عبد الوهاب الشعرانى رحمه الله تعالى ، أثبتتها بمرأعة كسى يحسن الناس الظن بأهل الله تعالى ويقفوا على كمال العقد الذى عقده بينهم وبين ربهم عز وجل والشعرانى رحمه الله يتكلم بلسان القوم أجمعين . راجع مقدمة كتابه لواقح الأنوار القدسية ( ١٠ - ١٥ ) .

فهو القيوم الذى لا ينام ، والقهار الذى لا يرام ، ليس كمثلته شئ  
وهو السميع البصير ، خلق العرش وجعله حد الاستواء ، وأنشأ  
الكرسى وأوسع الأرض والسماء ، اخترع اللوح والقلم الأعلى  
وأجراه كاتباً فى خلقه إلى يوم الفصل والقضاء .

أبدع العالم كله على غير مثال سبق ، وخلق الخلق وأخلق  
ما خلق ..

أنزل الأرواح فى الأشباح أمنا ، وجعل هذه الأشباح المنزلة إليها  
الأرواح فى الأرض خلفا ، وسخر لها مافى السموات ومافى الأرض  
جميعا منه ، فلا تتحرك ذرة إلا عنه ، خلق الكل من غير حاجة إليه  
ولا موجب أوجب ذلك عليه ، لكن علمه بذلك سبق ، فلا بد أن  
يخلق ما خلق .

فهو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو على كل شئ قدير ،  
أحاط بكل شئ علما ، وأحصى كل شئ عدداً ، يعلم السر  
وأخفى ، يعلم خائنة الأعين وما تخفى الصدور ، كيف لا يعلم شئاً  
خلقه ؟ ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ (١) علم الأشياء  
قبل وجودها ثم أوجدها على حد ما علمها ، فلم يزل عالماً بالأشياء لم  
يتجدد له علم عند تجدد الأشياء بعلمه ، أتقن الأشياء وأحكمها ،  
يعلم الكليات والجزئيات على الإطلاق فهو عالم الغيب والشهادة  
فتعالى عما يشركون ، فعال لما يريد ، فهو المريد للكائنات فى عالم  
الأرض والسموات لم تتعلق قدرته تعالى بإيجاد شئ حتى أراده ، كما

---

(١) الملك / ١٤



أنه لم يردده سبحانه حتى علمه إذ يستحيل أن يريد سبحانه وتعالى ما لم يعلم ، أو يفعل المختار المتمكن من ذلك الفعل مالا يريد ، كما يستحيل أن توجد هذه الحقائق من غير حى ، كما يستحيل أن تقوم هذه الصفات بغير ذات موصوفة بها .

فما فى الوجود طاعة ولا عصيان ، ولا ربح ولا خسران ، ولا عبد ولا حر ، ولا برد ولا حر ، ولا حياة ولا موت ، ولا حصول ولا فوت ، ولا نهار ولا ليل ، ولا اعتدال ولا ميل ، ولا بر ولا بحر ، ولا شفع ولا وتر ، ولا جوهر ولا عرض ولا صحة ولا مرض ، ولا فرح ولا ترح ، ولا روح ولا شبح ، ولا ظلمة ولا ضياء ، ولا أرض ولا سماء ، ولا تركيب ولا تحليل ولا كثير ولا قليل ، ولا غداة ولا أصيل ، ولا بياض ولا سواد ، ولا سهاد ولا رقاد ، ولا ظاهر ولا باطن ، ولا متحرك ولا ساكن ، ولا يابس ولا رطب ، ولا قشر ولا لب ، ولا شئ من جميع المتضادات والمختلفات والمتماثلات إلا وهو مراد للحق تعالى ، وكيف لا يكون مراداً له وهو أوجده فكيف يوجد المختار مالا يريد ؟

لا راد لأمره ، ولا معقب لحكمه ، يؤق الملك من يشاء وينزع الملك من يشاء ويعز من يشاء ويذل من يشاء ويضل من يشاء ويهدى من يشاء ، ما شاء الله كان ، وما لم يشأ لم يكن .

لو اجتمع الخلائق كلهم على أن يريدوا شيئاً لم يرد الله تعالى لهم أن يريدوه ما أرادوه ، أو أن يفعلوا شيئاً لم يرد الله إيجاده وأرادوه ما فعلوه ولا استطاعوه ولا أقدرهم عليه ، فالكفر والإيمان والطاعة والعصيان ، من مشيئته وحكمته وإرادته ولم يزل سبحانه وتعالى

موصوفا بهذه الارادة أزلا والعالم معدوم ثم أوجد العالم من غير تفكر ولا تدبر بل أوجده عن العلم السابق ، وتعيين الإرادة المنزهة الأزلية القاضية على العالم بما أوجدته عليه من زمان ومكان وأكوان وألوان ، فلا مريد في الوجود . على الحقيقة سواه ، إذا هو القائل سبحانه : ﴿ وما تشاءون إلا أن يشاء الله ﴾ (١) وأنه تعالى كما علم ما حكم ، وأراد فخص ، وقدّر فأوجد ، كذلك سمع ورأى ما تحرك وسكن أو نطق في الوري ، من العالم الأسفل والأعلى ، لا يحجب سمعه البعد فهو القريب ، ولا يحجب بصره القرب فهو البعيد ، يسمع كلام النفس في النفس ، وصوت المماساة الخفية عند اللمس ، يرى السواد في الظلماء والماء في الماء ، لا يحجبه الإمتزاج ولا الظلمات ولا النور وهو السميع البصير .

تكلم سبحانه لا عن صمت متقدم ولا سكوت متوهم بكلام قديم أزلى كسائر صفاته من علمه وإرادته وقدرته ، كلم به موسى عليه الصلاة والسلام ، سماء التنزيل والزهور والتوراة والإنجيل والفرقان ، من غير تشبيه ولا تكييف ، إذ كلامه تعالى من غير لهأة ولا لسان ، كما أن سمعه من غير أصمخة ولا آذان ، كما أن بصره من غير أعين ولا أجفان ، كما أن إرادته من غير قلب ولا جنان ، كما أن علمه من غير اضطرار ولا نظر في برهان ، كما أن حياته من غير بخار تجويف قلب حدث عن امتزاج الأركان ، كما أن ذاته لا تقبل الزيادة ولا النقصان .

---

(١) الاسان/ ٣٠

فسبحانه سبحانه من بعيد دان ، عظيم السلطان عظيم الإحسان  
جسيم الامتنان ، كل ما سواه فهو عن وجوده فائض وفضله وعدله  
الباسط والقابض ، أكمل صنع العالم وأبدعه حين أوجده واختصره ،  
لا شريك له في ملكه ولا مدبر معه فيه ، إن أنعم فَنِعِمَّ ذلك فضله ،  
وإن أبلى فعذب فذلك عدله ، لم يتصرف في ملك غيره فينسب إلى  
الجور والحيف ، ولا يتوجه عليه لسواه حكم فيتصف بالجور لذلك  
والخوف ، كل ما سواه فهو تحت سلطان قهره ومتصرف عن إرادته  
وأمره ، فهو الملهم نفوس المكلفين للتقوى والفجور<sup>(١)</sup> فهو المتجاوز  
عن سيئات من شاء هنا وفي يوم النشور ، لا يحكم عدله في فضله ولا  
فضله في عدله لقدم صفاته كلها ، وتنزهها عن الحدوث .

أخرج العالم قبضتين وأوجد لهم منزلتين ، فقال : هؤلاء للجنة ولا  
أبالي وهؤلاء للنار ولا أبالي ، ولم يعترض عليه معترض هناك إذ لا  
موجود كان ثم سواه ، فالكل تحت تصرّف أسمائه ، فقبضة تحت  
اسماء بلائه ، وقبضة تحت اسماء آلائه ، لو أراد سبحانه أن يكون العالم  
كله سعيداً لكان ، أو شقيماً لما كان في ذلك من شان ، لكنه سبحانه  
لم يُرد ذلك فكان كما أراد فمنهم الشقي والسعيد ، هنا وفي يوم  
المعاد ، فلا سبيل إلى تبدل ما حكم عليه القديم وقد قال تعالى في  
حديث فرض الصلاة : ﴿ هِيَ خَمْسٌ وَهِيَ خَمْسُونَ ، مَا يَبْدُلُ الْقَوْلُ  
لَدَى وَمَا أَنَا بِظَلَامٍ لِلْعَبِيدِ ﴾<sup>(٢)</sup> لتصرفي في ملكي وإنفاذ مشيئتي في  
ملكى .

(١) قال تعالى : ﴿ وَنَفْسٌ وَمَا سَوَّاهَا فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا ﴾ الشمس/٧ ، ٨

(٢) روه البخارى كتاب الصلاة ( ٥٤٨/١ ) الفتح بلفظ « هِيَ خَمْسٌ وَهِيَ خَمْسُونَ  
لَا يَبْدُلُ الْقَوْلُ لَدَى »

وذلك لحقيقة عميت عنها البصائر ولم تعبر عليها الأفكار ولا الضمائر إلا بوهب إلهي ، وجُود رحمانى لمن اعتنى الله به من عباده ، وسبق له ذلك فى حضرة إشهداده ، فعلم حين أعلم أن الألوهية أعطت هذا التقسيم وأنها من دقائق القديم ، فسبحان من لا فاعل سواه ، ولا موجود بذاته إلا إياه ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴾ (١) ﴿ لَا يَسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ ﴾ (٢) ﴿ قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهْدَاكُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ (٣) .

وكما شهدنا لله تعالى بالوحدانية وما يستحق من الصفات العلية ، كذلك نشهد لسيدنا ومولانا محمد ﷺ بالرسالة إلى جميع ما أنزل إليه من ربه وأدى أمانته ، ونصح أمته .

وقد ثبت ﷺ بلغ جميع ما أنزل إليه من ربه وأدى أمانته ، ونصح أمته .

وقد ثبت أنه ﷺ وقف فى حجة الوداع (٤) على كل من حضرة من الأتباع فخطب وذكر ، وتحوف وأنذر ووعد وأوعد ، وأمطر وأرعد ، وما خصّ بذلك التذكير أحداً دون أحد عن إذن الواحد الصمد ، ثم قال ألا هل بلغت ؟ فقالوا جميعاً : بلغت يا رسول الله ، فقال ﷺ اللهم فاشهد .

(١) الصافات / ٩٦

(٢) الأنبياء / ٢٣

(٣) الأنعام / ١٤٩

(٤) راجع مسلم نووى ( ٨ / ١٧٠ ) وسنن أبى داود ( ١ / ١٨٩ )

ونؤمن بكل ما جاء به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مما علمنا ومما لم نعلم ، فمما علمنا وتحققنا مما جاء به وقرر أن الموت عن أجل مسمى عند الله إذا جاء لا يؤخر فنحن مؤمنون بهذا إيمان لا ريب فيه ولا شك كما آمنا وأقررنا وصدقنا أن سؤال منكر ونكير في القبر حق وأن عذاب القبر حق ، والبعث من القبور حق ، والعرض على الله تعالى حق ، والحوض حق ، والميزان حق ، وتطير الصحف حق والصراط حق ، والجنة والنار حق ، وفريقاً في الجنة وفريقاً في السعير حق ، وأن كُرب ذلك اليوم على طائفة من المؤمنين حق ، وشفاعة أرحم الراحمين حق ، فتشفع أسماء الحنان والرحمة ، عند أسماء الجبروت والنعمة .

وكذلك نؤمن بأن إيمان أهل النار كفرعون وغيره غير مقبول ولا نافع ، وأن جماعة من أهل الكبائر من الموحدين يدخلون جهنم ، ثم يخرجون بالشفاعة حق ، وأن كل ما جاءت به الكتب والرسل من عند الله تعالى عِلْمٌ أو جُهْلٌ حق .

وكذلك نؤمن بأن التأييد للمؤمنين في النعم المقيم حق ، والتأييد للكافرين والمنافقين والمشركين والمجرمين في النار حق .

فهذه عقيدة القوم رضى الله عنهم أجمعين ، وعقيدة عليها حيننا وعليها نموت كما هو رجاؤنا في الله عز وجل . فنسأل الله من فضله أن ينفعنا بهذا الإيمان ويثبتنا عليه عند الانتقال إلى دار الحيوان ، ويحلنا دار الكرامة والرضوان ، ويحول بيننا وبين دار سرايل أهلها القطران ، ويجعلنا من العصاة التي تأخذ كتبها بالإيمان ، ومن ينقلب

من الخوض وهو ريان ، ويرجح له الميزان ، ويثبت منه على الصراط  
القدمان ، أنه المنعم المحسان آمين اللهم آمين .  
فأمعن يا أرحم الراحمين في هذه العقيدة فإنها عظيمة ، وإن حفظتها  
عن ظهر قلب كان أولى والله يتولى هداك .



# الفصل الأول

## وإنهم عندنا لمن المصطفين الأخيار

أبرز الله عز وجل من مكنون غيبه فيضا من رحمته ، وقبسا من سناه شكّله وسواه ، ونفخ فيه من روحه وأظهر فيه من خفي كنوزه فنقدت فيه مشيئته واستتمت فيه كلمته عز شأنه . فجاء عليه السلام نفحة قدسية ومنحة ربانية ، تسرى بين الناس لتهدى الضال وتقيم المعوج وتجبر الكسير وتعين على نوائب الحق . ذالكم هو الخضر عليه السلام الذي جمع الله تعالى له شريف الخصال ورفيع الخلال .

لكن من هو الخضر ؟ وما نسبه ؟ وما كُنْيته ؟ ومنذ متى بزغ نجمه وتسامع الناس بأخباره ؟ ومن أى البلاد خرج نباته وأنتشر أريجيه ؟ ...

ذلك ما سوف نحاول استجلاءه بتوفيق من الله عز وجل وبمعونة منه جل جلاله .

### تأريخ ظهوره :

كان بداية التأريخ للخضر عليه السلام من عهد الملك إفرizon بن

اثنيان فلقد حُكى أنه كان في أيامه<sup>(١)</sup> ، وذلك على ماقرره علماء السير والتاريخ .

إلى أى بلد ينتسب

يعد سيدنا الخضر عليه السلام من ولد فارس<sup>(٢)</sup> ، ومن أبناء بعض من كان آمن بإبراهيم عليه السلام وهاجر معه من أرض بابل<sup>(٣)</sup> .

**نسبه الشريف عليه السلام :**

والحديث عن نسبته المباركة تظهر تعلق محبة الله عز وجل بذاته الشريفة أزلا ، فقد انتخب الله له الآباء فجاء خياراً من خيار فهو أبو

---

(١) تاريخ الأمم والملوك - الطبرى ( ١ / ٢٥٦ - ٢٦٤ ) . والملك المذكور هو أحد ملوك الفرس وهو أول من اتخذ للخيول سرج وأول من ذلل الفيلة ، وهو الذى قتل الضحاك الذى اشتهر بظلمه وملك الدنيا ألف عام .

وفي أنوار التنزيل وأسرار التأويل للبيضاوى ١٣٧ / ٢ هامش الخطيب الشربيني « وكان الخضر في أيام أفرينون وكان على مقدمه ذى القرنين وبقي إلى أيام موسى » وتكاد تجمع جمهرة علماء التاريخ والأنساب على ذلك ، وإنما اكتفينا بما سبق طلبا للاختصار .

(٢) أخرج الطبراني بسند جيد من رواية ضمرة بن ربيعة عن ابن شوذب قال : « الخضر من ولد فارس » وسنده جيد . قاله ابن حجر في الإصابة ( ١ / ٤٣٨ )

(٣) حكاة ابن جرير في تاريخه ( ١ / ٢٥٦ ) وأورده بن حجر في الإصابة ( ١ / ٢٢٨ ) وذكره السهيلي في التعريف والاعلام . وحكاة الحافظ في الفتح ( ٦ / ٢٣٧ ) وعزاه إلى ابن ظفر في تفسيره وحكاة النووي في شرح صحيح مسلم ( ١٥ / ١٣٦ ) ونسبه إلى وهب بن منبه كما ذكره ابن قتيبة في المعارف .



العباس<sup>(١)</sup> بليا<sup>(٢)</sup> بن ملكان بن فالغ بن شالخ بن عابر بن أرفخشذ بن سام بن نوح عليه السلام<sup>(٣)</sup> .

(١) أبو العباس كنيته . صحيح مسلم . نووى ( ١٥ / ١٣٦ ) - تهذيب الأسماء واللغات . النووى ( ١ / ١٧٦ )

(٢) بليا بالعربية تعنى أحمد . الصاوى على الجلالين .

(٣) صحيح مسلم . نووى ( ١٥ / ١٣٦ ) - تهذيب الأسماء واللغات . النووى ( ١ / ١٧٦ ) فتح البارى شرح صحيح البخارى . ابن حجر العسقلانى ( ٦ / ٣٣٥ ) ولكن قدّم شالخ ولداً لعابر وكذا ذكره فى نسب إبراهيم عليه السلام . أحاديث الأنبياء ( ٦ / ٢٩٨ ) .

والنسب المذكور هو الراجع والمختار عند كثير من الأئمة كالحافظ والنووى سبق ، وابن الصلاح ، ووهب بن منبه [ كذا فى الفتح ٦ / ٣٣٥ ] واختلف فى اسم أبيه فقيل لملكان وقيل كليان وقيل عاميل وقيل قابل والأول أشهر . الفتح ( ٦ / ٣٣٦ ) وقد رويت عدة روايات أخرى يكتنف بعضها البعد أو الغرابة والضعف على مافصله العلامة ابن حجر فى الإصابة وابن كثير وغيرهما منها :

- ما رواه الدارقطنى فى الأفراد من « أنه ابن آدم الصلبه » - ضعيف ( الحافظ ) - منقطع غريب ( ابن كثير )

- ما رواه الكلبي أنه من سبط هارون أخو موسى عليه السلام « وهو بعيد ( الحافظ )

- ما رواه أبو حاتم السجستاني فى المعمرين أنه ابن قابيل بن آدم وهو معضل ( الحافظ )

- ما رواه ابن لهيعة « أنه اليسع » بعيد ( الحافظ )

- ما ذكره بن جرير فى تاريخ الأمم والملوك ونصر على خطأه « أنه أروميا بن خلقيا » قال « لأن أروميا كان فى أيام يختنصر وبين عهدى موسى وبينه مالا يشكل قدره على أهل العلم . تاريخ الأمم والملوك ( ١ / ٢٥٦ ) =

ومن هذا النسب الشريف المبارك نستلمح تلك النشأة السمحة في رحاب الدعوة الخيفية الأولى ، ونلمح أصوله العميقة الراسخة وجذوره القوية الضاربة ، فما أشبهه عليه السلام بشجرة طيبة ، أصلها ثابت وفرعها في السماء . فأى فخر لرجل يكون جده السادس سيدنا نوح عليه السلام !؟ فهو إذن من أرومة شجرة النبوة المباركة قريب العهد بها فلا عجب أن تسرى فيه أنوار الهداية والتوفيق كما سرت في آبائه الأولين الأكرمين عليهم السلام .

وإذا أنعمنا النظر لنسبه عليه السلام نجد أنه يلتقى مع الخليل

---

= - مارواه ابن قتيبة أنه عمائل بن النون بن العيص بن إسحاق « وهو بعيد ( الحافظ )

- ما رواه إسماعيل بن أويس أنه المعمر بن مالك بن عبد الله بن نصر بن الأزد بعيد ( الحافظ )

- ما قاله السدي أنه ابن فرعون صاحب موسى ملك مصر غريب جداً ( ابن كثير )

- ما حكاه السهيلي والماوردي « أنه ملك من الملائكة » وهو غريب ( الحافظ وابن كثير ) والنووي وقال باطل .

وكل ما سبق من روايات قد بدت عورتها وخللها وهي في ذاتها معارضة بما رواه بن جرير بسند جيد من رواية ضمرة بن ربيعة عن ابن شاذب قال : الخضر من ولد فارس « وقال ابن جرير : والصحيح أنه كان متقدما في زمن أفريدون بن أثفيان واستمر حيا إلى أن أدركه موسى عليه السلام ، وحكاه بن كثير عنه في البداية والنهاية ( ٢٧٩ / ١ ) ، وحكاه الحافظ في الفتح عن ابن ظفر في تفسيره قال « أنه من ذرية بعض من آمن بآبراهيم » الفتح ( ٣٣٦/٦ )

إبراهيم عليه السلام في جده فالغ<sup>(١)</sup> وهذا في حد ذاته شرف يضاف إلى شرفه وفضل يؤكد عراقه فضله ناهيك عن فوز أبيه بشرف صحبة خليل الرحمن إبراهيم عليه السلام وهجرته معه من أرض بابل كما سبق ذكره .

فأى عز لرجل أن يكون أبوه ممن صحب الخليل عليه السلام ومن أهل الهجرة معه ، وأى هداية يمكن أن نتصورها لبیت شئت فيه أنوار النبوة في مراتعها الأولى ، فإذا ترعرع المرء في كنف تلك الأنوار سقي لبان الإيمان وترادفت عليه واردات الإحسان وأوتيت

---

(١) ذكر الحافظ في الفتح ( ٢٩٨ / ٦ ) أحاديث الأنبياء : وإبراهيم هو ابن آزر واسمه تارح ابن ناحور ابن شاروخ بن راغوة بن فالغ ابن عابر ابن شالخ ابن ارفخشذ بن سام بن نوح عليه السلام ..

وإبراهيم بالسريانية يعنى أب راحم ، وال خليل فعيل بمعنى فاعل وهو من الخلة ، بالضم وهى الصداقة والمحبة التى تحللت القلب فصار خلاله .

ومقارنة السبين يمكن ملاحظة الآتى :

١ - قال الحافظ الفاتح ( ٣٣٥ / ٦ ) أن مولد سيدنا الحضر عليه السلام قبل إبراهيم الخليل عليه السلام لأنه يكون ابن عم جد إبراهيم وقد حكى الثعلبى قولين في أنه كان قبل الخليل أو بعده وللجمع بين هذا القول وما سبق أنه ابن رجل من بابل آمن بإبراهيم عليه السلام فيمكن الجمع لمن يقدر طول أعمار الأولين ، ومن الممكن أن يكون سبق الخليل في ولادته واستمرت به الحياة حتى أدرك دعوة خليل الرحمن إبراهيم عليه السلام .

٢ - وردت روايات في أسماء سلسلة النسب ليست متطابقة ولكنها متقاربة وهذا اختلاف يسير نشأ من أثر نطق الأسم بالعربية ، عدا ما ساقه ابن حبان في تاريخه وهو شاذ . كذا حكم العلامة ابن حجر العسقلانى في الفتح ( ٢٩٨ / ٦ )

نفسه تقواها وتولاها وليها ومولاها .. فلا عجب أن تحنّ روحه إلى مسارح القدس وتمكف عابدةً في رحاب صاحب الفيض والأنس فيتلقاها الحتان المّتان بالروح والريحان والفيض والرضوان ، ويبلغ بها في مراق الفلاح ودرجات الرباح ما هو فوق المرام مما لا تدركه الأفهام ولا تتخيله الأوهام .

لقبه عليه السلام :

تلقب عليه السلام بالخضر<sup>(١)</sup> واشتهر به حتى غلب على اسمه ، وما شاع لقبه هذا إلا بتزكية من ربه له عليه السلام وكيف لا وهو محبوب الخصرة ، فخرجت كرامته من عين المنّة ، ليعلم الناس جليّة امره وعظيم خطره ، وهذا سيد الوجود ﷺ يشير إلى هذه المكرمة التي حباها الله بها بقوله : « إنما سُمّي الخضر ، لأنه جلس على فروة بيضاء فإذا هي تهتز من خلفه خضراء »<sup>(٢)</sup>

وروى عن مجاهد أنه كان إذا صلى اخضرّ ماحوله ، وكانت ثيابه خضر<sup>(٣)</sup> .

(١) الصاوي على الجلالين ( ١٧ / ١ ) الجمهور على أنه الخضر بفتح الخاء المعجمة وكسر الضاد أو سكونها أو بكسر الخاء مع سكون الضاد ففيه ثلاث لغات

(٢) تفرد به البخاري عن معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة ( ٣٣٦ / ٦ ) الفتح ، وكذا رواه عبد الرازق وروى مسلم وأحمد نحوه .

والفروة البيضاء : الهشيم اليابس الأبيض أو وجه الأرض الذي لا نبات فيه .

(٣) أخرجه ابن عساكر وجماعة عن مجاهد ، وكذا في فتح الباري شرح صحيح البخاري ( ٣٣٥ / ٦ ) ، وكذا عند ابن الجوزي في زاد المسير في علم التفسير ( ٥ /

ولم تقف العناية مع الخضر عليه السلام إلى حد أن يخضّر المكان تحته إذا صلى فقط بل تلازمت تلك الكرامة معه أتى حل أو أرتحل ، فعن عكرمة أنه كان إذا جلس اخضر ماحوله<sup>(١)</sup> ، وكان إذا قام بمكان نبت العشب تحت رجله حتى يغطي قدميه<sup>(٢)</sup> .

ومن العجب أن تلازمه تلك الكرامة حتى وهو على كبد البحر ففى الصحيح عن أبي بن كعب : أن موسى وفتاة وجدا الخضر على طنفسة خضراء على كبد البحر مسجى بثوبه<sup>(٣)</sup>

وسائر هذه الوجوه الشاهدة على ملازمة كرامة ربه عز وجل له ، شاهدة بالأصالة له على كمال ملازمته لحضرة ربه تبارك وتعالى .

وإن رجلا بهذا الوصف لابد وأن يشرق وجهه بأنوار عبودية مولاه وأن يتبدى نور الإيمان على محياه<sup>(٤)</sup> ، فانظر - رحمك الله - إلى آثار رحمة الله في هذا العبد ، كيف أحبب الله به الأرض بعد موتها فاهتزت تحته خضراء فكأنه سر حياتها ، ومكمن نضرتها وثمارها ،

(١) أخرجه بن أبي حاتم عن عكرمة ، الفتح ( ٦ / ٣٣٥ ) ، زاد المسير ابن الجوزى ( ٥ / ١٦٨ )

(٢) فتح البارى شرح صحيح البخارى ، كتاب التفسير ، سورة الكهف ( ٨ / ٣٣٦ ) وعزاه إلى السدى قال : « وإنما سمي الخضر لأنه كان إذا قام في مكان نبت العشب حوله » .

(٣) رواه البخارى من طريق ابن عباس عن أبي بن كعب ( ٨ / ٣٢٩ ) واستشهد به ابن كثير في البداية والنهاية ( ١ / ٣٠٥ )

(٤) قال الخطاى : وإنما سمي الخضر خضرا لحسنه وإشراق وجهه . قال ابن كثير هذا لا ينافى في ما ثبت في الصحيحين البداية والنهاية ( ١ / ٣٢٧ )

وإن عبدا منح هذى الكرامة لجدير بأن يلقب بغيث الله إلى أرض الله ، إلى أرض كل قلب ظامىء إلى معرفة مولاه ، فكأن سره ضمن فى لقبه ، وعمله تحدد فى كرامة ربه .

وما أجل إشادة الجليل به فى قرآنه الكريم : ﴿ عبدأمن عبادنا آتيناه رحمة من عندنا وعلمناه من لدنا علماً ﴾ (١) .

وما أكرم الملاطفة الإلهية به حين ناجاه « لقد أحبيتك قبل أن أخلقك ، ولقد قدستك حين خلقتك ، ولقد أحبيتك بعد ما خلقتك » (٢)

وفىما يأتى بعد من فصول هذا الكتاب سنعايش بمشيئة الله تعالى بعض قبسات من أحوال تلك النفس الزكية التى حُملت فتحملت ، ونوديت فأنابت وأسلمت ودعيت فوافت وعانيت ، فشربت وتضلعت ، ومُنحت فاشرفت .

البيئة التى نشأ بها عليه السلام :

لما كانت دراسة البيئة الدينية التى نشأ بها عليه السلام باباً مهماً من أبواب المعرفة وجب علينا الوقوف يسيراً على هذا الباب لأنه يساعدنا فى استكناه بعض الغوامض المتصلة بشخصه الكريم عليه السلام ، كما تفصح الدراسة عن الظروف والأحوال التى واكبت مولده ، لذا أستأذن القارئ الكريم فى الرجعة به إلى الماضى السحيق

(١) الكهف/ ٦٥

(٢) الاصابة فى تمييز الصحابة العلامة بن حجر العسقلانى ( ١ / ٤٣٠ ) وعزاه إلى وهب بن منبه فى المبتدأ .



(١) هرا دجلة والفرات ببلاد العراق الآن وكانت تعد من بلاد فارس في الزمن القديم ، وقد سبق أن قدمنا أن الخضر من ولد فارس وأباه هاجر مع إبراهيم عليه السلام من بابل ( انظر الخارطة )

فالأشوريون<sup>(١)</sup> و ... يتوافدون عليها بعقول متفاوتة وعقائد متباينة وقلوب باعد الزمن بينها وبين هدى السماء ، فعاشوا حياةً بهيمية وعاثوا في الأرض فساداً واتخذوا آلهة شئء ..

وفي خضم تلك الظلم الحوالك بزغ نجم ساطع وطلع فجر صادق بأرض بابل أنه إبراهيم عليه السلام<sup>(٢)</sup> الذي حَقَّقته عناية الله فنشأ موحداً حنيفاً مسلماً وشرع ينشر الحنيفية في تلك الربوع ، هاهو يبدأ بأبيه محذراً ناصحاً « يا أبت لا تعبد الشيطان إن الشيطان كان للرحمن عصياً »<sup>(٣)</sup> ثم ينشئ على قومه فيحاججهم ويعمد إلى أصنامهم « فجعلهم جذاذاً إلا كبيراً لهم لعلمهم إليه يرجعون »<sup>(٤)</sup> . ثم يتوجه إلى عبده الكواكب يناظرهم بمنطق قويم وبفكر ثاقب مبين « فلما جن عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربي فلما أفل قال لا أحب الآفلين ... »<sup>(٥)</sup>

(١) تاريخ الحضارة الإسلامية ( ٢٧ - ٢٩ ) ( مؤلف مدرسى )

(٢) تاريخ الحضارة الإسلامية/ ٣٣ ، ابن كثير في البداية والنهاية ( ١٧٣ / ١ ) وقال : إن مولده كان بالسوس وقيل ببابل وقيل بالسواد من ناحية كوثى . وفي المعجم كوثى روى بها مشهد إبراهيم عليه السلام وبها مولده وهما من أرض بابل وفيها طرح إبراهيم في النار .

(٣) مريم/ ٤٤

(٤) الأنبياء/ ٥٨

(٥) الأنعام/ ٧٦ - ٨١ لم يكن سيدنا إبراهيم يبحث عن ربه عز وجل فقد نبذ الأصنام وسفه فكر أباه منذ صغره قال تعالى ﴿ أتتخذ أصناما آلهة إلى أراك وقومك في ضلال مبين ﴾ ، لكنه سائر عبدة الكواكب في منطقية إتخاذهم الكواكب آلهة ثم انقض على حجنتهم من حيث استدلوها بها ، فقد غاب معبودهم والله حاضر لا يغيب ، فمس يدبر الكون دونه !؟ فألقى على بنيانهم من القواعد .



ويتسامع الناس خبره ويتراعى إلى سمع الثمروذ<sup>(١)</sup> أمره ويسير  
الخليل إلى هذا الطاغية الدّعي الذي عبده الناس من دون الله عز وجل  
ويجيبه إبراهيم عليه السلام عن بعض صفات الإله الحق ﷻ ربي الذي  
يحيى ويميت ، قال أنا أحيى وأميت قال إبراهيم فإن الله يأتي  
بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فبهت الذي كفر والله  
لا يهدي القوم الظالمين ﷻ<sup>(٢)</sup>

مما مر علينا يمكن أن نلاحظ هذا الكم الهائل من العقائد الزائفة في  
تلك الآلهة الزائفة التي عبدها أهل الرافدين ، وما تركوه وراءهم من  
آثار يؤكد على حقيقة تردبهم الديني ونرى في الوقت نفسه عناية الله  
عز وجل بهم في رسولهم الذي أرسل إليهم فقد انطلق في كل حذب  
وصوب يكبت الباطل ويدحره ويحق الحق ويظهره .

وفي هذه البيئة نشأ الخضر عليه السلام<sup>(٣)</sup> فرأى الباطل كيف  
يتعالى ويزهو ورأى الحق كيف يزجر ويعلو .

ترى أين يكون موقع الخضر عليه السلام من تلك الحوادث ولأى  
فريق ينحاز ، وكأني به يجيب : منحازاً إلى حزب الله ﷻ ألا إن  
حزب الله هم المفلحون ﷻ<sup>(٤)</sup> .

---

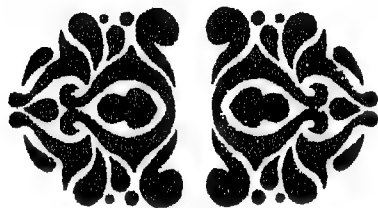
(١) هو الثمروذ بن كنعان بن كوش بن حام بن نوح عليه السلام . الكامل ابن عدي  
( ١ / ٨١ )

(٢) البقرة / ٢٥٨

(٣) على تقدير أنه نشأ زمن الخليل عليه السلام

(٤) المجادلة / ٢٢

لربما كانت لهذه النشأة الأولى وما ذخرت به أبلغ الأثر في شحذ  
همته للجهاد في سبيل الله ونشر دينه في جميع الأصقاع بكل ما آتاه  
مولاه جل علاه . على ما سيأتي مفصلاً بعد بمشيئة الله تعالى .



## الفصل الثاني

### وإن جندنا لهم الغالبون

منذ وَعَى التاريخ للخضر عليه السلام .. دعى مثلاً فريداً ونموذجاً نادراً لعبودية الله رب العالمين ، فقد كانت حياته كلها ترجمة صادقة للحقيقة الموافقة للأمر والنهى وانفعالا دائما لإرادة الله ، فإن أردت كمال الامثال فاشهده فى شخصه عليه السلام ، وإن أردت عزما لا يُقِل ومضاء لا يَنْتَشى ، فاحتذِها من جامعها عليه السلام ، وإن طلبت مثالا عمليا على كمال الفرار إلى الله لرأيت الخضر عليه السلام فى قمة كمال الفرار إلى الله عز شأنه .

وَحَقَّ لعبد ألقى عصا نفسه لله جل شأنه ، أن تحمله عنايته وأن تكفله رعايته وأن تأخذ به المقادير إلى مقامه الأسمى الذى اختاره له ربه عز وجل .

خرج الخضر عليه السلام سائحا فى أرض الله تسوقه المقادير ، فيلتقى فى سياحته بمثال فريد من عباد الله ، ترى من يكون ذلك الرجل ؟ ومن أى طراز يكون ؟ .

إنه عبد الله الملك الصالح العادل ذو القرنين<sup>(١)</sup> ، سبحانه ربي  
العظيم !!!

(١) اختلف في نسبه هل هو من العرب أو من الفرس فيكون من أولاد سام بن نوح  
أو من اليونان الذين هم من ولد يافث بن نوح .  
فقال القرطبي والسهيلي أنه فارسي وأنه أفريدون بن اثفيان الملك القديم الذى قتل  
الضحاك الحبار .

وقال ابن هشام وابن عساكر أنه يوناني واسم الأسكندر بن فيليب المقدوني  
اليوناني المصري بانى الأسكندرية الذى يؤرخ بأيامه الروم . وهو غلط نص عليه بن  
كثير وابن حجر وغيرهم والصواب التفرقة بينهما فالمذكور آنفا جاء بعد ذى القرنين  
بدهر طويل أكثر من ألفى سنة حيث كان ظهوره قبل المسيح بنحو ثلثائة سنة وكان  
وزيره أرسطاليس الفيلسوف ، أما ذو القرنين فكان في زمن إبراهيم عليه السلام وكان  
وريره الخضر عليه السلام قال السهيلي : والظاهر من علم الأخبار أنهما أثنان احدهما  
كان على عهد إبراهيم ويقال أن ابراهيم تحاكم إليه في بحر السبع بالشام ففضى لإبراهيم  
عليه السلام . قلت : الأشبه أن المذكور في القرآن الذى كان زمن إبراهيم دليل  
مادكر في ترجمة الخضر وجرى ذكره في قصة موسى والخضر الذى كان على مقدمة  
دى القرنين . وقد ثبتت قصة الخضر مع موسى ، وموسى كان قبل زمن عيسى قطعاً ،  
فتحقق أن يكون غير الأول قال الحافظ في الفتح : وفي إيراد المصنف ( البخارى )  
ترجمة ذى القرنين قبل إبراهيم عليه السلام إشارة إلى توهم قول من زعم أنه  
الأسكندر اليوناني لأن الأسكندر كان قريب من زمن عيسى عليه السلام وبين زمن  
إبراهيم وعيسى أكثر من ألفى سنة والذى يظهر أن الأسكندر المتأخر لقب بذى  
القرنين تشبهاً بالمتقدم لِسَعَةِ مُلْكِهِ وغلَبته على البلاد الكثيرة . فتح البارى ( ٦ /  
٢٩٤ - ٢٩٦

والحق أن الذى قص الله نبأه في القرآن هو المتقدم والفرق بينهما من أوجه ، وعدَّ  
الحافظ ستة أوجه وقال بعدها فهذه الآثار يشد بعضها بعضاً ويدل على قدم عهد ذى  
القرنين الذى كان زمن إبراهيم عليه السلام . =

= وقال الحافظ في الفتح : لكن الذى يقوى أنه من العرب لكثرة ماذكروه في أشعارهم ونسبوه إلى قبائلهم ومن هؤلاء الشعراء إمريء القيس وأوس بن حجر وطرفة بن العبد وقيس ابن ساعده والنعمان بن بشير الأنصارى الصحابى بن الصحابى حيث قال :

ومن ذا يعادينا من الناس معشر . . . كرام وذو القرنين ما وحاتم  
ويؤخذ من أكثر هذه الشواهد أن الراجح في اسمه الصعب .

وهذا ما جزم به كعب الأحبار وذكره بن هشام في التيجان عن ابن عباس وقال جعفر بن حبيب في كتاب المخير قيل اسمه الصعب بن قرن بن همال من ملوك حمير . راجع فتح البارى ( ٢٩٤ - ٢٩٦ ) البداية والنهاية ( ٢ / ٩٥ - ١٠٣ )

ورويت عدة روايات في سبب تسميته بذى القرنين وهى كما يلى :

١ - لأنه بلغ المشارق والمغارب من حيث يطلع قرن الشمس ويغرب . وهذا أشبه وأقرب ( قاله الزهرى )

٢ - قال بعضهم كان في رأسه شبه القرنين

٣ - وقال بعضهم كانت له غديرتان من شعر يطافيهما . قاله الحسن البصرى .

٤ - وقال على رضى الله عنه : كان عبداً ناصحاً لله فناصره ، دعا قومه إلى الله فضربوه على قرنه فمات فأحياه الله فدعا قومه إلى الله فضربوه على قرنه فمات فأحياه الله فسمى ذو القرنين .

٥ - وقيل لأنه كان له قرنان من نحاس في رأسه . وهو غريب ومردود ( ضعفه بن كثير ) وباستبعاد الرأى الأخير فإنه يمكن الجمع بين الروايات الأربع الأولى . وكان ذو القرنين عبداً صالحاً مؤمناً وملكاً عادلاً وزيره الخضر عليه السلام وهو متفق على اسلامه وولايته . ذكر الأزرق أنه أسلم على يدى إبراهيم الخليل عليه السلام وطاف معه الكعبة وهو وإسماعيل عليهما السلام . وروى الفاكهى من طريق =

= عبيد بن عمير أحد كبار التابعين « أن ذا القرنين حج ماشياً فسمع أبيه إبراهيم فقتله  
فلما اجتماعا دعا له الخليل ووصاه بوصايا . ويقال أنه جرى له بفرس ليركبها فقال :  
لا أركب في بلد فيه الخليل ، فسخّر الله له السحاب وبشره إبراهيم بذلك فكانت  
تحمله إذا أراد .

والصحيح أنه ما كان نبيا ولا ملكا من الملائكة وإنما كان ملكا صالحا ملك الأقاليم  
وقهر أهلها من الملوك وغيرهم ودانت له البلاد وكان كلما مرّ بأمة غلبهم وقهرهم  
ودعاهم إلى الله عز وجل فإن أطاعوه وإلا أذلهم وأرغم آنائهم واستباح أموالهم  
وأمتعتهم ، واستخدم من كل أمة ما تستعين به جيوشه على قتال الأقاليم المتاخمة له .  
وسئل على رضى الله كيف بلغ المشرق والمغرب ؟ قال : سبحان الله سخر له  
السحاب وقدر له الأسباب وبسط له اليد قال تعالى ﴿ إنا مكنا له في الأرض وآتيناه  
من كل شيء سببا ﴾ (١) ، وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم : أى علما بمنازل  
الأرض وأعلامها وتعليم الأكسنة فكان لا يغزوا قوماً إلا كلمهم بلسانهم « والصحيح  
أنه يعم كل سبب يتوصل به لنيل مقصوده .

وهو صاحب السد الذى بناه بين بأجوج ومأجوج وبين من تآخهم من بلاد ،  
وكان الله قد أسال له النحاس بقوله ﴿ أفرغ عليه قطرا ﴾ (٢) كما قال فى شأن داود  
عليه السلام ﴿ وأسلنا له عين القطر ﴾ (٣) - قاله ابن كثير فى البداية والنهاية

وكان داعيا إلى الله سائرا فى الخلق بالمعدلة القائمة والسلطان المؤيد المنصور ، وكان  
الخضر على مقدمه جيشه بمنزلة المستشار الذى هو من الملك بمنزلة الوزير .  
وذكر فى أخبار بنى اسرائيل أنه عاش ألفا وستائة سنة يحجب الأرض . قال ابن  
كثير وفى كل هذه المدة نظر مع أنه نقل فى نفس كتابه من خطبة قس بن ساعدة قوله  
ذو القرنين ملك الخافقين وأذل الثقليين وعمر ألفين ثم كان ذلك كلحظة عين .

راجع ابن كثير البداية والنهاية ( ٢ / ٩٥ - ١٠٣ ) - تفسير القرآن العظيم ( ٢ /  
١٠٠ - ١٠٣ ) الطبرى تاريخ الأمم والملوك ( ١ / ٢٥٦ ) - فتح البارى ( ٦ /  
٢٩٤ - ٢٩٦ ) الفخر الرازى التفسير الكبير .

أى قدر جليل جمع بين هاتين القمتين<sup>(١)</sup> ليحقق الحق بهما أعظم فتح وأكبر إنجاز في تاريخ البشرية ولا عجب أن تتصافح أيديهما وأن ينطق قلباهما قبل لسانيهما بالبيعة في سبيل الله عز وجل ، وما أعزها من بيعة ١٩

فلتهنأ أبا العباس<sup>(٢)</sup> بما أولاك مولاك وحباك فقد لبى طلبتك وأنجز لك رغبتك ويسر لك أمر الجهاد بصحبة فارسه الأعظم .

ولتهنأ أيها الملك الصالح<sup>(٣)</sup> بصحبة هذا العبد التقي النقي الفتى البهي ولكأنا نلهم نظر ذو القرنين بثاقب بصره إلى الخضر عليه السلام ، فشاهد السر يلوح على مخايله ، والنصر والتمكين معقود بناصيته ، فجعله على مقدمة جيشه فالأ بالفتح وتميمة للنصر وعنواناً للفضل فلذا قرّبه مستشاراً أميناً ، وصديقاً صدوقاً .

وإذا كان الله جل في علاه مكنّ لذي القرنين في الأرض وآتاه من كل شيء سبباً فلأنت سيدى أبا العباس من أجل الأسباب التي أوتيتها ولأنت آية التمكين الكبرى في ملكه .

والحديث عن الجهاد حديث عن ذروة الإسلام وسنامة ، فالجهاد بحمد ذاته يتكلم عن صاحبه ويفصح عن شخصيته ، فكيف الأمر بالخضر الجندى القائد الذى عشق الجهاد وصار عنده محبوباً مطلوباً مستطاباً مرغوباً ، فقد وهب نفسه لله فقبل الله بيعته ﴿ إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة ﴾<sup>(٤)</sup> .

(١) وهما الخضر وذو القرنين عليهما السلام ( راجع ترجمة ذى القرنين )

(٢) هو الخضر عليه السلام وكنيته أبو العباس

(٣) هو ذو القرنين

(٤) التوبة/ ١١١

وذهب ذو القرنين وصاحبه في طول البلاد وعرضها في سياحة  
لامثيل لها ، إنها ليست سياحة في نزهة خلوية ، ولكنها سياحة في  
رضا رب البرية تتطلب مصابرة وجهاداً ومجادة واحتمالاً من وراء  
تصور العقول ، فالأمر لم يتوقف عند حد خوض معركة أو اثنتين بل  
تناهى إلى فتح المشارق والمغرب فتحا عسكريا وفتحاً دينيا ، ولئن  
كانت إزالة الطواغيت تتطلب عنتاً بالغا ودماً فإن فتح القلوب الهدى  
السماء يتطلب مثابرة وحكمة وعلماً .

ومن هنا كان جهادهما مضرب الأمثال ، ولا مطمع أن يجاريهما  
فيه فحول الرجال ، وهل يتيسر لرجل أن يحى ما يربوا على الألف  
سنة<sup>(١)</sup> غازيا فاتحا آخذا بعنان فرسه في سبيل الله يبلغ كلمة الله  
وينشر سنه ويحكم بالقسط والمعدلة التامة .

لله درهما !!

لقد سعيا في الأرض يحملان مشاعل الهدى إلى الأمم التي تردت في  
هوة الظلم والظلمات ...

كم من البلاد فتحا ، كم من القلوب هديا ، كم من العقول أنارا ...  
إنها أمم بكاملها تدخل في دين الله عز وجل أفواجا واحدة تلو  
أخرى ، وما أحلى جنى الثمار بعد ليل الكد والمثابرة ، وهكذا تكون  
الدعوة إلى الله حقا ، عطاء بلا حدود ، وصدق مع المولى المعبود ،  
يصدقك الله في سعيك ويشد عزمتك ويلبى طلبتك ولو كانت من  
وراء العرش !!

---

(١) عاش ذو القرنين ألف وستائة سنة (راجع ترجمة ذو القرنين )



وذو القرنين والخضر بحسن بلائهما المتواصل دخلا في طيات قوله تعالى ﴿ ومن أحسن قولا ممن دعا إلى الله وعمل صالحا وقال إنني من المسلمين ﴾ (١) ودخلا في رحاب قوله تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم ؟ تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ذالكم خير لكم إن كنتم تعلمون ﴾ (٢) . وما أرفع قدرهما عند الله بنص قول النبي الكريم ﷺ « لغدوة في سبيل الله أو روحه خير من الدنيا وما فيها » (٣) .

وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال : جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال : دُلّني على عمل يعدل الجهاد ؟ قال : لا أجده . قال : هل تستطيع إذا خرج المجاهد أن تدخل مسجدك فتقوم ولا تفتر وتصوم ولا تفطر ؟ قال : ومن يستطيع ذلك (٤) .

نعم فهذا شأن الصاحبان جهاد متواصل ودعوة إلى الله متواصلة طالبن وجه الله عز وجل وحده فيبشرهما المولى الكريم بقوله ﴿ فآتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة والله يحب المحسنين ﴾ (٥)

(١) فصلت / ٣٣

(٢) الصف / ١٠ - ١١

(٣) البخارى كتاب الجهاد ( ٦ / ١٧ ) الفتح ، مسلم كتاب الأمانة ( ١٣ / ٣٠ ) نووى ، الترمذى ( فضائل الجهاد ) ( ٤ / ١٥٤ ) النسائى ( الجهاد )

(٤) البخارى كتاب الجهاد ( ٦ / ٦ ) الفتح ، مسلم بنحوه كتاب الأمانة ( ١٣ / ٢٨ ) نووى

(٥) آل عمران / ١٤٨

ويحقق الحبيب المصطفى في كمال فضلها وحسن صنيعها فيقول  
﴿لئن يهدي الله بك رجلاً خيراً لك من أن يكون لك حمر  
النعم﴾<sup>(١)</sup>

ويقوله ﷺ « من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور  
من تبعه »<sup>(٢)</sup> فلنتخيل كل هذه الأمم التي دخلت على أيديهما في دين  
الله عز وجل ، لنعلم أى عز وكرامة ومكانة لهما عند الحق تبارك  
وتعالى وأى ثواب لهما من تبعية هذه الجموع لدين الله ولتتقاصر في  
نفس الوقت وتتضاءل جميعا بأقوالنا وأعمالنا وأحوالنا أمام هذه القمم  
السامقة التي لا مطمع لأحد أن يقترب من عشر معشار صنيعها رضى  
الله عنهم أجمعين

إننا في زماننا هذا لو تنقل رجل متنزها بين بلدة وأخرى في رغد  
عيش وهدوء بال لعاش على هذه الذكرى بقية عمره يفاخر بها ويزهو  
بذكرها .

لكننا في سيرتنا العطرة هذه أمام صرحين شامخين وطودين  
راسخين ، فكم من السنين توالى عليهما يقطعان الفيافي والقفاز  
ويتعاقب عليهما الليل والنهار ولا زالا على ما عاهدنا الله عليه لم تفتر  
لهما همة ولم تلن لأحدهما قناة !

(١) البخارى كتاب الجهاد ( ٦ / ١٦٨ ) الفتح ، مسلم/ فضائل الصحابة ( ١٥ /

١٨٧ ) نووى ، مسند أحمد ( ٥ / ٢٣٨ )

(٢) مسلم العلم ( ١٦ / ٤٦٨ ) أبو داود السنة ( ٤ / ٢٠٠ ) الترمذى علم ( ٥ /

إنها ألف عام حسوما أو يزيد<sup>(١)</sup> من السعى الدؤوب المثمر والجهاد المضنى حتى آوى ذو القرنين إلى جوار ربه عز وجل وأنظر الخضر بمشيئة ربه وأنسى له في أجله<sup>(٢)</sup> فصدق فيهما قول الله عز وجل ﴿من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلاً﴾<sup>(٣)</sup>

### مع الخليل إبراهيم عليه السلام

ولعلنا نتساءل .. أى دعوة هذه التى دعا بها الرجلين فى الخلق ؟ ... وبأى دين دانا ؟ وعن أى نبي أخذنا ؟

وللإجابة على ذلك وجب علينا العود مرة أخرى إلى بلاد الرافدين حيث بدأت الدعوة إلى الحنيفية وظلت إلى ما شاء الله عز وجل ثم أذن الله لنبيه إبراهيم فى الهجرة فخرج مع جملة ممن آمن معه مرتحلاً حتى بلغ أرض الشام فنزل فى أرض بيت المقدس وضرب قبته هناك قال تعالى : ﴿ونحنياه ولوطاً إلى الأرض التى باركنا فيها للعالمين﴾<sup>(٤)</sup> وهناك فى صحراء الأردن إحتقر إبراهيم بئراً لماشيته أطلق عليها بئر سبع ثم إن قوماً من أهل الأردن إدعوا الأرض التى كان إحتقر بها إبراهيم بئره لأنفسهم وتصادف زمن تلك الخصومة سير

(١) راجع تجميع ذو القرنين - عاش ألف وستائة سنة - حسوما : متابعة

(٢) على ما سيأتى مفصلاً بعد بمشيئة الله تعالى - راجع البداية والنهاية لابن كثير -

تاريخ الأمم والملوك للطبرى

(٣) الأحزاب / ٢٣

(٤) الأنبياء / ٧١

ذى القرنين بالبلاد الذى ذكر أن الخضر كان على مقدمته فتحاكم إبراهيم إليه ف قضى له ببئر السبع<sup>(١)</sup> .

ومن هنا كان اللقاء ... ومن هذه الخصومة العابرة جمع الله بينهم ، فهاهو ذو القرنين والخضر قد انصف إبراهيم من أهل الأردن وقضوا له بحقه فى البئر ، وهاهو الخليل إبراهيم عليه السلام ينصفهما من أنفسهما فيعرض عليهما الإسلام ويبلغهما خبر السماء فتتلقف القلوب الزكية الدعوة راضية مرضية فلطالما هفت إليه وتطلعت إلى ينبوعها ، وقد وافاها نبعها الزلال فوجب أن يرتويا ويكرعا ويتضلعا .. لكأنهما يخاطبان الخليل عليه السلام : لقد بالغت فى نصحننا وتذكيرنا .. امدد يدك نبايعك على الإسلام<sup>(٢)</sup> ... نشهد أن لا إله إلا الله وأنت يا إبراهيم رسول الله .

وتتصافح الأيدى مبايعة موثقة عرى الإسلام ، ومن قبل تعانقت الأرواح فى عالم الغيب وصدق حبينا الأعظم ﷺ « الأرواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف »<sup>(٣)</sup> فما تعارف هنالك كان مؤتلفاً هنا .. فهنيئاً لكم بالتعارف السابق والائتلاف اللاحق .. فوالله لقد فزتما بخيرى الدنيا والآخرة وقد استقرت درة

---

(١) تاريخ الأمم والملوك ابن جرير الطبرى ( ١ / ٢٥٦ وما بعدها )  
 (٢) ذكر الأزرقي وغيره أن ذى القرنين الأكبر الذى كان الخضر على مقدمته أسلم على يدى إبراهيم الخليل وطاف معه بالكعبة هو وإسماعيل عليهما السلام . ابن كثير البداية والنهاية ( ٢ / ٩٥ - ١٠٣ )  
 (٣) رواه البخارى ( ٦ / ٤٢٦ ) الفتح ، ومسلم ( ١٦ / ٤٢٤ ) نووى ، وأحمد ( ٢ / ٢٩٥ ) ، وأبو داود ( ٤ / ٢٦١ )

التوحيد في قلبكما وصرتما في ملة الحنيفية ﴿ملة أبيكم إبراهيم﴾ (١) وهنيئاً بمطالعة وجه خليل الرحمن ، تلك الطلعة التي تترادف على قلب صاحبها دقائق الفيوضات وتتعاقب على سره هوامع التجليات .. فأى قبس يُحاز من هذا الوجه البهى الندى وأى نفس يُشم ممن ترددت أنفاسه بالله بعد أن قام على مرضاته وذاب في محبته ، ﴿إن إبراهيم كان أمة قانتا لله حنيفاً ولم يك من المشركين شاكراً لأنعمه اجتباه وهداه إلى صراط مستقيم وآتيناه في الدنيا حسنة وإنه في الآخرة لمن الصالحين ثم أوحينا إليك أن اتبع ملة إبراهيم حنيفاً وما كان من المشركين﴾ (٢) .

فقد تكاملت إذن فصول الأحداث ، وانتخب رجالها انتخاباً ، هم ثلاثة ... وأى ثلاثة !!!  
حلف الزمان ليأتين بمثلهم حشت يمينك يا زمان فكفر

فمن فوق هذه البقعة الطاهرة من أرض فلسطين المباركة وفي هذه اللحظة العزيزة من الزمان .. اجتمع الثلاثة الأماجد ، وتعاقدوا على حمل دين الحنيفية إلى مشارق الأرض ومغاربها .

وكان الخضر وذو القرنين عليهما السلام بدخولهما في عهد إبراهيم عليه السلام قد صارا من حواريه ، كما كان الشأن في حوارى عيسى عليه السلام ونقباء موسى عليه السلام وأصحاب سيدنا محمد على نبينا وعليهم أجمعين أفضل الصلاة وأتم السلام .

(١) الحج / ٧٨

(٢) النحل / ١٢٠

وهكذا حمل الصاحبان الدعوة في شغاف قلبيهما وأمسكاهما في  
حنايا ضلوعهما فصحت حركتهما في الحياة بتعاليم الحنيفية السمحة .

فأكرم بجيش هو نفحة الخليل عليه السلام تحت قيادة الملك الصالح  
ذو القرنين وفي مَعِيَّة وزير مستشار مؤتمن هو الخضر عليه السلام ،  
فلا شك أن يكون الجند جند الله عز وجل الفاتحون بكلمة الله ،  
المؤيدون بسلطان الله ﴿ وإن جندنا لهم الغالبون ﴾ (١)

لقد رحم الله الزمان والمكان والبلاد والعباد بهؤلاء الثلاثة عليهم  
السلام ومن هنا يمكن القول بأن دعوة إبراهيم عليه السلام بلغت  
مشارك الأرض ومغاربها كما بلغ أذانه بالحج (٢) سائر الأسماع بقدره  
الله جل جلاله ، وكما بلغت ملته لنا ﴿ ملّة أبيكم إبراهيم هو سماكم  
المسلمين من قبل ﴾ (٣) .

لله دُرُّ إبراهيم عليه السلام .. لقد كان أمة وحده !  
والله دُرُّ ذو القرنين عليه السلام لقد سُخر له السحاب ومُد له في  
الأسباب .

ولله دُرُّ الخضر عليه السلام ... لقد كان مشورة الهدى وفأل  
النصر وتيممة الفتح .

\*\*\*\*

(١) الصافات / ١٧٣

(٢) قال تعالى ﴿ وأذن في الناس بالحج يأتوك رجالا وعلى كل ضامر يأتين من كل  
فج عميق ﴾ الحج / ٢٧

(٣) الحج / ٧٨

## الفصل الثالث

### فوجدنا عبداً من عبادنا

وتوالج الليل والنهار بحكمة الكبير المتعال ، فاندثرت عروش  
وممالك وتوارى أهلها في طيات الأيام ..

انقضى عهد إبراهيم الخليل عليه السلام والملك العادل ذو القرنين  
وتتالى ظهور الأمم ومجيء الرسل بحكمة ذى الجلال لكن الحكيم الخبير  
يستبقى الخضر<sup>(١)</sup> فى الحياة كآية « ناطقة » بحكمته البالغة وإرادته  
النافذة وقدرته الغالبة ﴿ والله غالب على أمره ﴾<sup>(٢)</sup>

وتواصل الحياة دورتها حتى عهد كليم الله موسى عليه السلام<sup>(٣)</sup>  
فيظهر سيدنا الخضر عليه السلام مرة أخرى بقوة على مسرح  
الأحداث ويقص الله عز وجل علينا من خبرهما ويحدثنا عن سيدنا  
الخضر فى تلك القصة بأبلغ آيات الثناء والتفخيم ﴿ عبداً من عبادنا  
آتيناه رحمة من عندنا وعلمناه من لدنا علماً ﴾<sup>(٤)</sup> .

---

(١) على ماسياى مفصلاً بأدله فيما بعد بمشيئة الله تعالى .

(٢) يوسف / ٢١

(٣) ما بين سيدنا إبراهيم الخليل وموسى الكليم من زمان أكثر من ألفى عام . راجع  
تاريخ الأمم والملوك . البداية والنهاية .

(٤) الكهف / ٦٥

ترى ماهى تفاصيل هذه الأحداث ، ما الذى دفع الكليم إلى السفر للقاء الخضر عليهما السلام ؟

ما الذى حدا بالكليم وهو من هو بين انبياء الله ورسله أن يسعى إلى من دونه فى المنزلة باتفاق<sup>(١)</sup> .. ما الذى حرّكه كى يعزم عزماً أكيداً على ملاقاته مهما كلفه ذلك من عُسرٍ ومشقةٍ فيقول ﴿ لا أبرح حتى أبلغ مجمع البحرين أو أمضى حقبا ﴾<sup>(٢)</sup> ما الأمر ؟ .. ما الخير ؟ ...

إذا أردنا الجواب فتعالوا بنا للاجتماع بسيد الأكوان ﷺ ليخبرنا بسر ذلك وهو يقول<sup>(٣)</sup> « موسى رسول الله عليه السلام ذكّر الناس

(١) أقصى ما قيل فى الخضر أنه رسول وقيل نبي لكن موسى عليه السلام رسول كليم ومن أولى العزم الذين هم رؤوس المرسلين على نبينا وعليهم أفضل الصلاة وأزكى السلام .

(٢) الكهف / ٦٠

(٣) وردت قصة الخضر مع سيدنا موسى عليهما السلام فى عدة مواضع من كتب السنة منها :

- ١ - البخارى وقد رواه فى عدة مواضع فى صحيحه من عدة طرق
- أ - كتاب العلم باب ما ذكر فى ذهاب موسى فى البحر إلى الخضر عليه السلام .
- ب - كتاب أحاديث الأنبياء حديث الخضر مع موسى عليهما السلام
- ج - كتاب التفسير باب قوله « وإذا قال موسى لفتاه ... »

٢ - صحيح الإمام مسلم .

٣ - سنن أبى داود والترمذى والنسائى

- ٤ - مسند أحمد وابن أبى حاتم وابن المنذر وابن جرير وعبد بن حميد وغيرهم .
- وسوف اعتمد بمشيئة الله تعالى على شرح العلامة المفضل الحافظ الحجة أمير المؤمنين ابن حجر العسقلانى فى شرحه فتح البارى مع التصرف وإظهار بعض النكات وتوفيق =



يوماً حتى إذا فاضت العيون ورقَّت القلوب .. وَلَئِنْ ... فأدركه رجل فقال : أى رسول الله : هل فى الأرض أحد أعلم منك ؟ قال : لا . فَعَتَبَ عَلَيْهِ<sup>(١)</sup> إذ لم يَرُدَّ الْعِلْمَ إِلَى اللَّهِ .

قيل : بلى<sup>(٢)</sup> . قال : رب فأين ؟ قال بمجمع البحرين

= الأحداث فمن أراد الرجوع إلى أصل الشرح فليراجعه فى موضعه . والحديث المختار الذى بين أيدينا الآن رواه البخارى فى صحيحه من طريق ابن جرير عن يعلى بن مسلم وعمر بن دينار عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن أى بن كعب يرفعه لرسول الله ﷺ . ( فتح البارى ٨ / ٣٢٩ - ٣٤٠ ) المطبعة البهية - ط ٢ .

(١) أى عتب الله عليه .

(٢) لعلنا إذا جمعنا طرق هذا الحديث بعضها إلى بعض فسوف تعطى صورة أكثر وضوحاً لمجريات الأحداث وأسماها كما ستراه بين يديك الآن بمشقة الله تعالى .

فلعل سيدنا موسى عليه السلام استشعر فضل الله تعالى عليه فعند عبد بن حميد من طريق أبى العالية « لما أوتى موسى التوراة وكلمه الله وجد فى نفسه أن قال من أعلم منى » وعبد السائى عن ابن عباس « قام موسى خطيباً فى بنى إسرائيل فأبلغ فى الخطبة فعرض فى نفسه أن أحداً لم يؤت من العلم ما أوتى » فأراد الله تدارك موسى عليه السلام بعنايته فأنطق هذا السائل قائلاً : « هل فى الأرض أحد أعلم منك ؟ فأجاب موسى عليه السلام بما وقر عنده : لا » [ كما هى رواية الباب ] وعند مسلم « ما أعلم فى الأرض رجلاً خيراً وأعلم منى » . « فعتب الله عليه إذ لم يرد العلم إلى الله » [ رواية الباب ] وعند مسلم « وأوحى الله إليه إلى أعلم بالخير عند من هو » . فإذا به يسارع إلى الانابة ويسأل ربه عز وجل هل فى الأرض من هو أعلم منى فيجيب الله « وإن فى الأرض رجلاً هو أعلم منك » [ رواية مسلم ] فيسأل عن حاله وصفته « أى رب أى عبادك أعلم قال : الذى يتغنى علم الناس إلى علمه » [ رواية عبد بن حميد ] . « قال من هو ؟ وأين هو ؟ قال الخضر » [ رواية عبد بن حميد ] قال أى رب فأين قال بمجمع البحرين [رواية الباب ] وكأنه قال يارب ففى أى مكان بمجمع البحرين فجاءت الاجابة « تلقاه عند الصخرة » [ عبد بن حميد ] .

قال : أى رب إجعل لى علماً أعلم ذلك منه [ فقال لى عمرو  
قال [ حيث يفارقك الحوت . [ وقال لى يعلى [ قال : خذ حوتا  
ميتاً .. حيث ينفخ فيه الروح<sup>(١)</sup> ، فأخذ حوتا<sup>(٢)</sup> فجعله فى مكمل  
فقال لفتاه لا أكلفك إلا أن تخبرنى بحيث يفارقك الحوت قال  
ما كلفت كثيراً فذلك قوله جل ذكره ﴿ وَإِذَا قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ ۚ

يوشع بن نون [ ليست عن سعيد ]<sup>(٣)</sup> قال فبينما هو فى ظلِّ

---

(١) وكأن سيدنا موسى عليه السلام بعد أن حدد وجهته إلى مجمع البحرين قال  
لنفسه إن الصخر كثير يمثل هذه الأمكنة فكيف أحدد دُعين الصخرة المطلوبة ،  
فقال : « أى رب اجعل لى علماً أعلم ذلك منه » [ رواية الباب ] « فجعل له  
الحوت آية » [ رواية البخارى عن قصة الحر بن قيس ] وكأنه قال عليه السلام :  
أى رب وكيف يكون الحوت لى آية « فقل له تزود حوتا مالحا » [ رواية مسلم ]  
« فجعله فى مكمل فحيث ما فقدت الحوت فهو ثم » [ رواية البخارى قصة الحر  
بن قيس ] . والتقدير أن الحوت تدب فيه الحياة « ينفخ فيه الروح » [ رواه  
الباب ] فينسل فى البحر ( يدخل فى البحر ) .

(٢) أخرج أبو حاتم من رواية الربيع بن أنس « أنهما اصطاداه » يعنى موسى وفتاه .  
(٣) القائل هو ابن جريج إما لينفى بها صورة السياق ويحتمل أن مراده أن تسميه  
الفتى يوشع بن نون ليست عنده فى رواية سعيد بن جبير لكنها جاءت فى رواية  
سفيان عن عمرو بن دينار عن سعيد بن جبير « ثم انطلق وانطلق معه فتاه يوشع بن  
نون » .

ويوشع بن نون بن أفرائيم بن يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم عليه  
السلام كان ابن أخت موسى عليه السلام ( نقله ابن العرى ) وهو الذى قام فى بنى  
إسرائيل بعد موت موسى عليه السلام . ( وسيأتى مزيد تفصيل فى سيرته عليه  
السلام ) .

## صخرة في مكان ثريان إذ تضرب الحوت (١) .

(١) وصل موسى وقتاه عليهما السلام إلى مجمع البحرين في الظهيرة وحثًا إلى الراحة فأويا إلى جوار صخرة ووضعوا الحوت في ظلها « فبينما هو في ظل صخرة في مكان ثريان » أي مكان مبلول لسيلان الماء من عين تحت الصخرة التي بجواره لأنه « في أصل الصخرة عين يقال لها الحياة لا يصيب من مائها شيء إلا حثي فأصاب الحوت من ماء تلك العين فحرك وانسل من المكمل فدخل البحر ( رواية قتيبة عن سفيان - البخاري ) وقد أخرجه بن مردويه من رواية إبراهيم بن يسار عن سفيان مدرجة في حديث عمرو بلفظ « حتى انتهيا إلى الصخرة فقال موسى عندها ( أي نام ) وكان عند الصخرة عين ماء يقال لها عين الحياة لا يصيب من ذلك الماء ميت إلا عاش فقطرت من ذلك الماء على الحوت قطرة فعاش وخرج من المكمل فسقط في البحر .

قال الحافظ في الفتح : وأظن أن ابن عيينة أخذ ذلك عن قتادة فقد أخرج ابن أبي حاتم من طريقه قال : فأق على عين في البحر يقال لها عين الحياة فلما أصاب تلك العين رد الله روح الحوت إليه .

هذا مجمل ماورد عند البخاري وابن مردويه وابن أبي حاتم من حديث علي بن الحياة

وقال الحافظ في الفتح : الأخبار صريحة في أن العين عند الصخرة وهي غير البحر وكان الذي أصاب الحوت من الماء شيء من رشاش ، ولعل هذه العين إن ثبت النقل فيها مستند من زعم أن الخضر شرب من عين الحياة فحُلِّدَ وذلك مذكور عن وهب بن منبه وغيره ممن كان ينقل عن الاسرائيليات .

قلت : النقل عن الاسرائيليات غير ممنوع باطلاق كما أوهمه البعض وما أخرجه البخاري خير شاهد فعن عمرو بن العاص عن النبي ﷺ : « بلغوا عني ولو آية وحدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج » وضابطه ألا نذكر من الاسرائيليات إلا ما أذن الشارع في نقله مما لا يخالف كتاب الله وسنة رسوله ﷺ . البداية والنهاية ابن كثير ( ١ / ٥ ) .

وموسى نائم . فقال فتاه : لا أوقظهُ ، حتى إذا استيقظ نسي أن  
يخبره<sup>(١)</sup> . وتضرب الحوت حتى دخل البحر ، فأمسك الله عنه جريّة  
البحر حتى كان أثره في حجر<sup>(٢)</sup> . قال لى عمرو : هكذا كان أثره  
في حجر - وحلّق بين ابهاميه والتي تليانها<sup>(٣)</sup> .  
لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا<sup>(٤)</sup> . قال : قد قطع الله عنك  
النصب .

---

(١) وقع عند مسلم من رواية أبى إسحاق أن موسى تقدم فتاه لما استيقظ ، فسار .  
فقال فتاه ألا ألحق نبي الله فأخبره ؟ قال : فنسى أن يخبره . وأما قوله تعالى « نسيا  
حوتهما » فإما أن يكون نسب النسيان إليهما تغليبا وإما أن الفتى نسي أن يخبر موسى  
عليه السلام ، كما نسي موسى أن يستخبر عن شأنه وقد جعله له علامة .

(٢) أى أن سير الحوت في البحر كان أمره عجبا ، فما سلك في البحر مسلّكا إلا  
وجمّد الله الماء من حوله فظهر في البحر ما يشبه النفق أو السرب في باطن  
الأرض ، فذلك قوله تعالى ﴿ فالتخذ سبيله في البحر سريّا ﴾ وما كان ذلك إلا  
ليستدل موسى عليه السلام بذلك النفق على مكان الخضر عليه السلام في جزيرة  
البحر . فسبحان من خلق فسوى وقدر فهدى .

(٣) وفي رواية سفيان عن عمرو « فصار عليه مثل الطاق » وفي رواية أبى إسحاق  
عند مسلم « فاضطرب الحوت في الماء فجعل لا يلتزم عليه » . صار من الكره .

(٤) في رواية سفيان : فانطلقا بقية يومهما وليتهما حتى إذا كان من الغد قال موسى  
لفتاه آتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا ، ولم يجد موسى النصب حتى جاوز  
المكان الذى أمر الله به .

- - ليست هذه عن سعيد(٥) أخره(١) فرجعا(٢)

فوجد الخضر(٣) على طنفسة خضراء على كبد

(٥) أى ليست هذه الرواية بخصوص ( قد قطع الله عنك النصب ) عن سعيد بن جبير التابعى الذى يروى هذه الرواية عن ابن عباس وإنما أروها من طريق آخر .

(١) أخره : بمعنى آخر الكلام وفى رواية غير أى ذر : أخره من الإخبار ووقع فى رواية سفيان : فقال له قتادة : رأيت إذا أوتينا إلى الصخرة فإنى نسيت الخوت وما أنسانيه إلا الشيطان أن أذكره واتخذ سبيله فى البحر عجبا . قال : فكان للخوت سربا ولموسى عجبا .

(٢) فى رواية سفيان « فقال ذلك ما كنا نبغ أى نطلب » . وعند النسائى : هذه حاجتنا وذكر موسى ما كان الله عهد إليه - يعنى من أمر الخوت - .

(٣) يقصان آثار سيرهما « فارتدا على آثارهما قصصا » حتى إذا انتهيا إلى الصخرة التى ناما عندها « وفعل فيها الخوت ما فعل » [ رواية النسائى ] أشار إليه فتاه إلى المكان الذى انسل فيه الخوت إلى البحر وما أحدث من كوة فى الماء فما كان من موسى وفتاه إلا أن سلكا ملك الخوت حتى انتهى بهما المسلك إلى جزيرة من جزائر البحر فإذا بالخضر عليه السلام نائما على الجزيرة إلى جوار صخرة فيها .

قلت : الظاهر من بعض الروايات أن موسى وفتاه عليهما السلام رجعا يقصان الأثر حتى انتهيا إلى الصخرة التى كانت عندها فوجدا الخضر دون أن يجدها فى البحر . كما جاء فى بعض الروايات من طريق قتبية بن سعيد عن سفيان « فلما انتهيا إلى الصخرة إذا هما برجل مسجى » وعن طريق سفيان عن عمرو « يقصان آثارهما حتى انتهيا إلى الصخرة فإذا رجل مسجى » .

وهذا ما حدا بفريق من العلماء أن يصرح بأن موسى عليه السلام التقى بالخضر على الشاطئ عند الصخرة التى ناما عندها . لكن جاء فى روايات صحيحة أخرى ما يشير إلى التقائه به فى البحر فلعل فى الروايات السابقة حذف واختصار أفصح عنه رواية الباب التى بين أيدينا وفيها ما يشير إلى أن موسى عليه السلام وصل إلى =

البحر<sup>(١)</sup> ، قال سعيد بن جبير : مسجئ بثوبه قد جعل طرفه تحت رجله وطرفه تحت رأسه<sup>(٢)</sup> .

= الصخرة التي ناما عندها فرأى آية الله تعالى في الحوت إحياءً وسلوكاً في البحر « واتخذ سبيله في البحر سرباً » وذلك كي يتمكن موسى عليه السلام من قص أثر الحوت في البحر متوصلاً به إلى الخضر عليه السلام « واتخذ سبيله في البحر عجياً » فإذا بالخضر على « طنفسة خضراء على كبد البحر » وإلا فلا معنى لحصول آية السرب في الماء ولا معنى لاتخاذ موسى سبيله في البحر متعجباً من عظيم تدبير الله وتقديره ، وكيف يترك الخضر بعد أن وجده على الشاطئ - وهو بغيته - ليسير في البحر ؟

ولعل البخاري رحمه الله تعالى أشار إلى هذا حيناً أورد في صحيحه من كتاب العلم باباً بعنوان « ما جاء في ذهاب موسى في البحر إلى الخضر » .

وتأكيذاً على ذلك فقد روى عبد بن حميد عن أبي العالية وروى بن أبي حاتم من طريق الربيع بن أنس « إنجاب الماء عن مسلك الحوت فصار كوة فدخلها موسى على أثر الحوت » فأنتهى به السرب إلى أن « التقى بالخضر في جزيرة من جزائر البحر » رواية عبد بن حميد عن أبي العالية .

قال الحافظ في الفتح : والتوصل إلى جزيرة في البحر لا يقع إلا بسلوك البحر غالباً ، فهذا يوضح أنه ركب البحر إليه ( ١ / ١٣٧ ) - كتاب العلم .

(١) في هذه العبارة دليل على كونهما وجدا الخضر في البحر وليس على الشاطئ ، لكن بين وجوده على طنفسة ( وهو نوع من الفراش ) ورؤيته على جزيرة من جزائر البحر فرق ظاهر إلا أن يكون التقدير أنهما وجدا على جزيرة قد فرش عليها طنفسة تحت فنام عليها وغطى بما تبقى منها رأسه ورجليه - كما صرح بعض الروايات ، ورواية الباب .

(٢) وحدا الخضر عليه السلام « نائماً في جزيرة من جزائر البحر ملتفاً بكساء » [ عبد بن حميد من طريق أبي العالية ] وكما جاء في رواية مسلم « مسجئ ثوبا مستلقيا على القفا » قلت وطريقة التفافه بكسائه تظهر أنه كان مستلقياً على القفا فإنه =

فسلم عليه موسى فكشف عن وجهه وقال : هل بأرضي من سلام ؟ من أنت ؟ قال : أنا موسى . قال : موسى بنى إسرائيل ؟ قال : نعم (٢) قال : فما شأنك ؟ قال : جئت لتعلمني مما علمت رشدا .

قال : أما يكفيك أن التوراة بيدك وأن الوحي يأتيك .. ياموسى إن لى علما لا ينبغي لك أن تعلمه وإن لك علما لا ينبغي لى أن أعلمه (٣) .

فأخذ طائر (٤) بمنقاره من البحر وقال : والله ما علمى وما علمك

= لا يتسنى لرجل أن يجعل طرفا ثوبه تحت رجله وطرفه الآخر تحت رأسه إلا أن يكون مستلقيا على قفاه والله أعلم .

(١) وفي رواية سفيان « وأنى بأرضك السلام » بمعنى أين أو كيف .. استبعاد يدل على أن أهل تلك الأرض لم يكونوا إذ ذاك مسلمين .. وفي رواية أئى إسحاق عند مسلم « فكشف الثوب عن وجهه وقال وعليكم السلام » أى أنه رد السلام أولا ثم استفهمه أو استغربه فى هذه البقاع .

(٢) وفي رواية أئى إسحاق عند مسلم « قال : من أنت قال موسى . قال : من موسى ؟ قال موسى بنى إسرائيل » ويجمع بينهما بأن الخضر عليه السلام أعاد نفس العبارة تأكيدا ، وأخرج عبد بن حميد من طريق الربيع بن أنس « فقال موسى : السلام عليك يا خضر . فقال : وعليك السلام ياموسى . قال وما يدريك أئى موسى ؟ قال أدرانى بك الذى أدراك بئى . لكن يبعد ثبوته مع ما سبق ذكره من روايات الصحيح ( كذا قال الحافظ فى الفتح )

(٣) ووقع فى رواية سفيان ياموسى إئى على علم من علم الله علمنيه لاتعلمه أنت ... « ذلك أن الخضر عليه السلام كان يعرف من الحكم الظاهر مالا غنى للكلف عنه ، وموسى كان يعرف من الحكم الباطل ما يأتيه بطريق الوحي

(٤) الطائر هو الخطاف كما جاء عند عبد حميد فى رواية هارون بن عنترة ، وعن أئى =

في جنب علم الله إلا كما أخذ هذا الطائر بمنقاره من البحر<sup>(١)</sup>  
حتى إذا ركبنا في السفينة<sup>(٢)</sup> وجدا معابر صغاراً تحمل أهل هذا  
الساحل إلى أهل هذا الساحل الآخر<sup>(٣)</sup> ... عرفوه فقالوا : عبد الله  
الصالح !

---

= حاتم من طريق السدى . وجاءت روايات أخرى عن نوع الطائر منها ما رواه عبد بن  
حميد من طريق أبي العالية « الطائر الذي يقال له الفهر » ونقل بعض من تكلم عن  
صحيح البخارى أنه الصرد .

(١) ج' في شرح الإمام النووي على صحيح مسلم ( ١٥ / ١٤١ ) : قال العلماء  
لفظ الفص هنا ليس على ظاهره وإنما معناه أن علمي وعلمك بالنسبة إلى علم الله  
تعالى كسبة مانقره هذا العصفور إلى ماء البحر هذا على التقريب إلى الافهام وإلا  
فنسبه علمهما أقل وأحق .

وروى السائى من وجه آخر عن ابن عباس : أن الخضر قال لموسى أتدرى  
مايقول هذا الطائر ؟ قال : لا . قال يقول ما علمكما الذى تعلمان في علم الله إلا  
مثل ما انقص بمنقارى من جميع هذا البحر .

وقوله « فأخذ طائر بمنقاره » متعلق بمحذوف وهو ركوبهما السفينة لتصريح  
سفيان بذكر السفينة « وجاء عصفور فوق على حرف السفينة فنقر في البحر  
نقرة ... » .

وفى أخذ العصفور من الماء دليل على أن الماء عذب أى ماء نهر لا ماء بحر  
لاستساغته شرب العصفور منه .

(٢) في رواية سفيان « فانطلقا يمشيان على ساحل البحر فمرا على سفينة فكلموهم أن  
يحملوهم » فالظاهر أنها عادا من الجزيرة إلى الشاطئ ثانية ف « مرت بهم سفينة  
ذاهب فادهم خضر » كما هي رواية ابن أبي حاتم من طريق الربيع بن أنس .

(٣) وجود المعابر الصغيرة التى تأخذ الناس من شاطئ إلى شاطئ يدل على أنه  
شاطئ نهر لا بحر وهذا دليل ثان بعد دليل شرب العصفورة من الماء العذب .



قال : قلنا ( لسعيد ) خضر ؟ قال : نعم<sup>(١)</sup> لانحملة بأجر<sup>(٢)</sup>  
فخرقها ووتد فيها وتدا<sup>(٣)</sup>

قال موسى : أخرقتها لتغرق أهلها ، لقد جئت شيئا أمراً ، قال  
مجاهد منكراً<sup>(٤)</sup> قال : ألم أقل إنك لن تستطيع معي صبراً - كانت الأولى  
نسياناً ، والوسطى شرطاً ، والثالثة عمداً<sup>(٥)</sup> - قال لا تؤاخذني بما

(١) الجملة معترضة للتأكد من شخصية المتعرف عليه وأنه الخضر . وفي معرفة أهل  
البحر للخضر دليل على قول الحسن البصري « وَكَلَّ الخضر بالبحور » .

(٢) وفي رواية سفيان « فكلموهم أن يحملوهم فعرفوا الخضر فحملوا بغير نول أي  
أجرة »

(٣) والتقدير أنهم ركبوا معهم ثم شرع يخرقها ويوتد فيها ، وفي رواية سفيان « فلما  
ركبوا في السفينة لم يفجأ إلا والخضر قد قلع لوحاً من ألواح السفينة بالقدم »  
وللمجمع بين الروایتين يقدر أنه قلع اللوح وجعل مكانه وتدا . وعن أبي العالية  
« فخرق السفينة فلم يره أحد إلا موسى ولو رآه القوم لخالوا بينه وبين ذلك » .

(٤) تعدد معنى « إمرا » بحسب رواية الرواه ، فعند أبي حاتم عن قتادة : إمراً أي  
عجبا ، ومن طريق أبي صخر بمعنى عظيماً .

وعند أبي حاتم من رواية الربيع بن أنس « أن موسى لما رأى ذلك امتلاً غضباً  
وشد ثيابه ، وقال : أردت إهلاكهم ؟ ستعلم أنك أول هالك . فقال له يوشع : ألا  
تذكر العهد ؟ فأقبل عليه الخضر فقال : ألم أقل لك ؟ ... فأدرك موسى الحلم فقال :  
لا تؤاخذني . وإن الخضر قال لصاحب السفينة : إنما أردت الخير ، فحملوا رأيه  
وأصلحها الله على يده .

(٥) الكلام على الحوادث الثلاثة التي كانت من الخضر واعترض عليه موسى فيها ،  
ولعل الخضر شارط موسى عليه السلام ابتداءً على هذه الثلاث فقد روى أبي حاتم عن  
طريق الربيع بن أنس « قال الخضر لموسى إن عَجِلْتُ عَلَيَّ فِي ثَلَاثَ فَذَلِكَ حِينَ  
أَفَارَقْتُ » وروى بن مردويه عن ابن عباس قال « الأولى نسيان والثانية عذر والثالثة  
فراق

نسيت ولا ترهقني من أمرى عُسرا ، ... لقياً غلاماً فقتله<sup>(١)</sup> .. قال  
يعلى : قال سعيد : وجد غلمانا يلعبون فأخذ غلاماً كافراً ظريفاً  
فأضجعه ثم ذبحه بالسكين<sup>(٢)</sup> . قال أقتلت نفساً زكيةً بغير نفس لم  
تعمل بالجنث<sup>(٣)</sup>

(١) والتقدير كما قال الله تعالى ﴿ فانطلقا حتى إذا لقيا غلاما فقتله ﴾ الكهف / ٧٤

(٢) نزل موسى والخضر عليهما السلام من السفينة وجعلا « يمشيان على الساحل إذ  
أبصر الخضر غلاما » كما هي رواية سفيان . وكان الغلام يلعب وسط « غلمان  
يلعبون فأخذ غلاماً كافراً ظريفاً »

كما هي رواية الباب . وكان الغلام « وضيء الوجه فأضجعه ثم ذبحه بالسكين »  
رواية عبد بن حميد لكن رواية سفيان أشارت إلى أنه قتل بطريقة أخرى « فأخذ  
الخضر برأسه فاقتله بيده فقتله . وفي رواية الطبري « فأخذ صخرة فثلغ رأسه » ،  
هذا وإن كانت الروايات الأولى أصح لكن يجمع بين سائرهما بأن يكون ضرب رأسه  
بالصخرة ، ولا ثم ذبحه ونصل رأسه ..

و٢ - مسلم من طريق أبي اسحاق « حتى إذا لقيا غلمانا يلعبون قال فانطلق إلى  
أحدهم بادی الرأي فقتله » أى أنه إنطلق إليه مسارعاً إلى قتله من غير فكر مما يشير  
إلى « وما فعلته عن أمرى » الكهف / ٨٢

(٣) التقدير أقتلت نفساً زكية لم تعمل الجنث بغير نفس ، وقال النووي في شرح  
مسلم ( ١٤٠ / ١٥ ) قوله إذا غلام يلعب فقتله . دليل على أنه كان صبياً ليس ببالغ  
حقيقة وهذا قول الجمهور أنه لم يكن بالغا . وزعمت طائفة أنه كان بالغا يعمل  
بالفساد واحتجت بقوله « أقتلت نفساً زكية بغير نفس » فدل على أنه ممن يجب عليه  
القصاص . والصبي لأقصاص عليه . وبقوله « كان كافراً » في قراءة ابن عباس كما  
ذكر في آخر الحديث .

والجواب عن الأول من وجهين أحدهما أن المراد التنبيه على أنه قتل بغير حق ، =

وابن عباس قرأها زكيةً زاكيةً<sup>(١)</sup> - زاكيةً مسلمةً كقولك غلاماً زاكياً<sup>(٢)</sup> - فانطلقا<sup>(٣)</sup> فوجداً جداراً يريد أن ينقض فأقامه - قال سعيد : بيده هكذا - ورفع يده فاستقام قال يعلى : حسبت أن

---

= والثاني أنه يحتمل أن شرعهم كان إيجاب القصاص على الصبي كما أنه في شرعنا يؤخذ بفرامة المتلفات .

والجواب الثاني من وجهين : أحدهما أنه شاذ لاحجة فيه والثاني أنه سماه بما يؤول إليه لو عاش كما جاء في الرواية الثانية .

(١) قرأها ابن عباس زكيةً وهي قراءة الأكثر ، وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو : زاكيةً ، والأولى أبلغ لأن فعيلة من صيغ المبالغة .

(٢) هو تفسير من الراوى يشير به إلى القراءتين السابقتين ، وزاد سفيان في رواية « ألم أقل لك لن تستطيع معي صبراً . قال : وهذه أشد من الأولى » وزاد مسلم من رواية أبى اسحاق « فقال النبي ﷺ : رحمة الله علينا وعلى موسى .. لولا أنه عمل لرأى العجب .. ولكنه أخذته ذمامة ( استحياء ) من صاحبه فقال : إن سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني .

ولابن مردويه عن سعيد بن جبير « فاستحيا عند ذلك موسى وقال : إن سألتك عن شيء بعدها » ومثل هذه الزيادة جاءت في آخر رواية سفيان « وددنا أن موسى صبر حتى يقص الله علينا من أمرهما » .

(٣) وفي رواية سفيان « فانطلقا حتى إذا أتيا أهل قرية » لكنهم كانوا « أهل قرية لثاماً فطافا في المجالس فاستطعما أهلها » رواية أبى اسحاق عن مسلم . واختلف في اسم هذه القرية فقيل : اليلة وأنطاكية وأذربيجان وبرقة وناصرية وجزيرة الأندلس .

قلت : ولعل هذا الاختلاف تفرع عن الاختلاف في تعيين مجمع البحرين وسوف يأتي مزيد تفصيل على هذه النقطة عند معالجة النص القرآني .

سعيداً قال فمسحه بيده فاستقام<sup>(١)</sup> .. لو شئت لاتخذت عليه أجراً . قال سعيد : أجراً نأكله<sup>(٢)</sup>

وكان وراءهم ملك ، - وكان أمامهم ... قرأها ابن عباس أمامهم ملك<sup>(٣)</sup> ... [ يزعمون عن غير سعيد أنه هدد بن بُدد . الغلام المقتول يزعمون اسمه حَيْسُور<sup>(٤)</sup> ] - يأخذ كل سفينة غصباً<sup>(٥)</sup> ،

(١) في رواية سفيان « فوجد جداراً يريد أن ينقض . قال : مائل فقال الخضر بيده فأقامه » وذكر الثعلبي المفسر أن عرض ذلك الجدار كان خمسون ذراعاً في مائة ذراعاً بذراعهم .

قلت : الأمر في هذه الكرامة - على تقدير ولايته - واحد تطاول البنيان أمام تضاعف ، فالفاعل لكل ذلك القادر المقتدر الذي يقول للشئ كن فيكون .

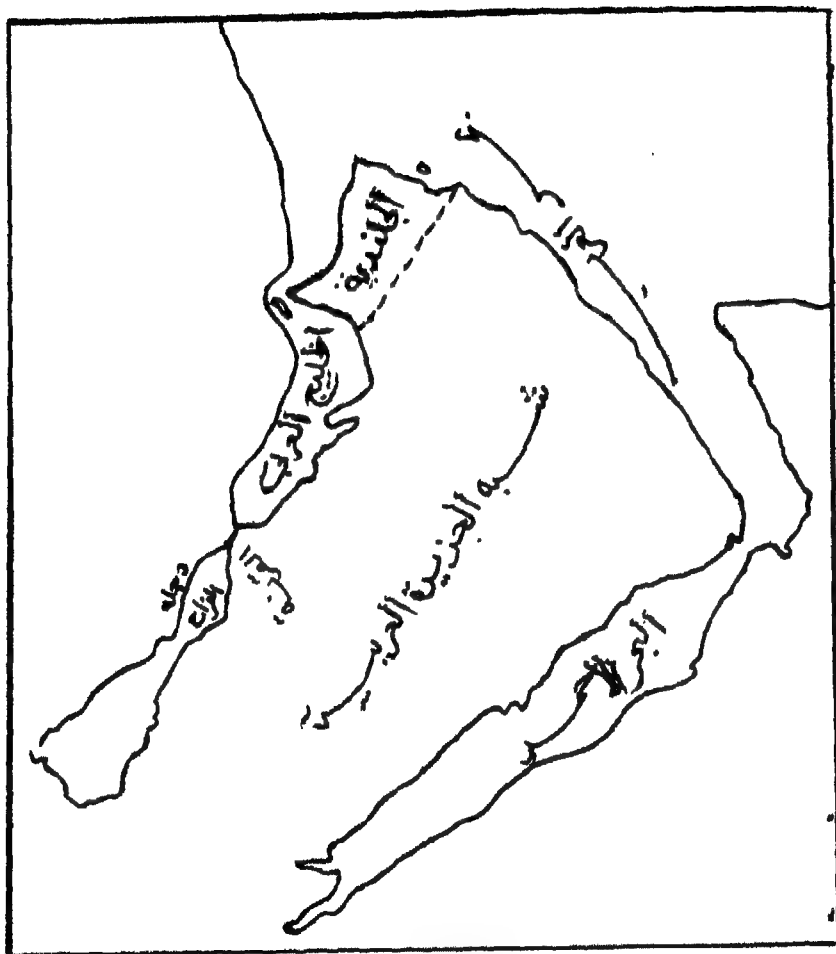
وقال النووي على مسلم ( ١٥ / ١٤١ ) : استدلل الأصوليين بهذا على وجود المجاز في القرآن وله نظائر معروفة والكلام على قوله تعالى ﴿ يريد أن ينقض ﴾ .

(٢) زاد سفيان في روايته « فقال موسى قوم أتيناكم فلم يطعمونا ولم يضيفونا لو شئت لاتخذت عليه أجراً » وفي رواية أنى إسحاق عند مسلم « قال هذا فراق بينى وبينك . فأخذ موسى بطرف ثوبه فقال حدثنى » .

(٣) سيأتي بيان ذلك تفصيلاً في التفسير .

(٤) القائل بهذه الأسماء هو ابن جريج ، وقد عزاه ابن خالوية إلى هدد أحد ملوك حمير . لكن ينقضه بعد المدة بين موسى وسليمان . وجاء في تفسير مقاتل : أن اسمه منولة بن الجلندی بن سعيد الأزدي قلت : رأى مقاتل الأرجح عندي فإن السالك من شط العرب إلى الخليج العربي لابد وأن يمر على الجلندية المعروف مكانها عند رأس الخليج . وهذا على تقدير أن مجمع البحرين عند التقاء دجلة والفرات على ما يأتى مفصلاً في التفسير بمشيئة الله تعالى . ( راجع الخريطة )

(٥) في رواية سفيان « وكان ابن عباس يقرأ : وكان أمامهم ملك يأخذ كل سفينة صالحة غصباً » وفي رواية لإبراهيم بن يسار عن سفيان « وكان ابن مسعود يقرأ : كل =



فأردت إذا هي مَرَّت به أن يدعها لعيها<sup>(١)</sup> ، فإذا جاوزوا أصلحوها فانتهفوا بها ، ومنهم من يقول سَلُّوها بقارورة ومنهم من يقول بالقار<sup>(٢)</sup> .

كان أبواه مؤمنين وكان كافراً ، « فخشينا أن يرمقهما طغيانا وكفرا<sup>(٣)</sup> . أن يحملهما حُبُّه على أن يتابعاه على دينه<sup>(٤)</sup> ، فأردنا أن يبدِّلهما رَبُّهما خيراً منه زكاة وأقرب رُحماً ، لقوله : أقتلت نفساً زكية ، وأقرب رحماً<sup>(٥)</sup> .

---

= سفينة صحيحة غصبا « وفي رواية النسائي « وكان أوى يقرأ : يأخذ كل سفينة سالحة غصبا »

(١) في رواية النسائي « فأردت أن أعيها حتى لا يأخذها » فإذا جاوزوه رقعوها فانتهفوا بها وبقيت لهم « قال النووي على مسلم ( ١٥ / ١٤٤ ) واستدل به العلماء على النظر في المصالح عند تعارض الأمور وأنه إذا تعارضت مفسدتان دفع أعظمهما بارتكاب أخفهما ، كما خرق السفينة لدفع غصبا وذهاب جملتها .

(٢) وقع في رواية مسلم « وأصلحوها بخشبة » ويمكن الجمع بين الروايات بأن يكونوا سدوها بقارورة ابتداءً حتى مرت على الملك ثم شرعوا في إصلاحها بخشبة وطلبيها بالقار وذلك معروف في بناء السفن وإصلاحها .

(٣) التقدير وأما الغلام المقتول فكان أبواه مؤمنين « وأما الغلام فطبع يوم طبع كافراً وكان أبواه قد عطفوا عليه « رواية سفيان وكذا في مسلم .

(٤) هذه العبارة من تفسير ابن جرير عن يعلى بن مسلم عن سعيد بن جبير . وأخرج ابن المنذر من طريق سالم الأفتطس عن سعيد بن جبير مثله .

(٥) عن ابن جرير قال : خيراً منه زكاة أى إسلاماً ، وقيل ديناً .

هما به أرحم منهما بالأول الذى قتل خضر ، وزعم غير سعيد  
أنهما أبدلا جارية وأما داود بن أبى عاصم فقال عن غير واحد : إنها  
جارية (١) .

وإلى هنا انتهت تنممة المتن الذى بين أيدينا ، واستكمالا لجوانب  
القصة فإننا نستأنس بآخر الرواية التالية للمتن السابق من صحيح  
الإمام البخارى رحمه الله تعالى وهى من رواية قتيبة بن سعيد حدثنى  
سفيان بن عيينه عن عمرو بن دينار عن سعيد بن جبير حدثنى بن  
عباس حدثنا أبى بن كعب عن رسول الله ﷺ ... ( وآخرها ) ..  
فأبوا أن يضيفوهما فوجدنا فيها جداراً يريد أن ينقض ، فقال بيده (٢)  
هكذا فأقامه . فقال له موسى : إنا دخلنا هذه القرية فلم يضيفونا ولم  
يطعمونا لو شئت لاتخذت عليه أجرا . قال : هذا فراق بينى وبينك

---

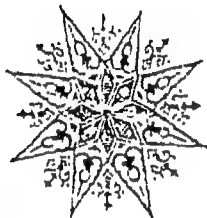
(١) توافرت الروايات على إنها جارية ، فبالإضافة إلى رواية الباب جاء أنها جارية من  
طريق يعلى بن مسلم عن سعيد بن جبير ، وفى رواية الاسماعيلى من هذا الوجه ،  
ولعبد بن حميد من طريق الحكم بن أبان عن عكرمة ، ومن طريق أبى إسحاق عن  
سعيد جبير عن ابن عباس قال : أهدلها جارية فولدت نبياً من الأنبياء للطبرى  
نحوه

وفى تفسير ابن الكلبي : ولدت جارية ولدت له عدة أنبياء فهدى الله بهم أما « .  
وقيل عدة من جاء من ولدها من الأنبياء سبعون نبيا .

ولابن أبى حاتم من طريق السدى ، قال : ولدت حارية فولدت نبيا وهو الذى  
كان بعد موسى فقالوا له ابعت لنا ملكا نقاتل فى سبيل الله . واسم هذا النبى شمعون ،  
واسم أمه حنه .

(٢) أشار بيده ، وقيل مسحه بيده ، والأول أجود

سَأُنْبِتْكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ :  
وَدَدْنَا أَنْ مُوسَى صَبَرَ حَتَّى يَقْصُصَ عَلَيْنَا مِنْ أَمْرِهِمَا (١) .  
قال : وكان بن عباس يقرأ وكان أمامهم ملك يأخذ كل سفينة  
صالحة غصبا ، وأما الغلام فكان كافراً .




---

(١) تقدم في كتاب أحاديث الأنبياء عن سفيان مثله ولكن بزيادة قبلها « يرحم الله موسى ... » وكذا في كتاب العلم عنه ، فيحتمل أن يكون سمعه مرتين ، مرة بإثباتها ومرة بحذفها وهو أولى . فقد أخرجه مسلم عن إسحاق بن راهوية وعمرو بن محمد الناقد وابن أبي عمر وعبيد الله بن سعيد والترمذي عن أبي عمر كلهم عن سفيان بلفظ « يرحم الله موسى ... إلخ »

ولمسلم عن أبي إسحاق عن سعيد بن جبير بزيادة في آخره « ... ولو صبر لرأى العجب وكان إذا ذكر أحداً من الأنبياء بدأ بنفسه رحمة الله علينا وعلى أخى كذا ... »

قال النووي رحمه الله ( ١٥ / ١٤٤ ) شرح مسلم .

قال أصحابنا : فيه استحباب ابتداء الإنسان بنفسه في الدعاء وشبهه من أمور الآخرة وأما حظوظ الدنيا فالأدب فيها الإيثار وتقديم غيره على نفسه .



## الفصل الرابع

### حديث القرآن عن الخضر عليه السلام

وبعد أن شرفنا الحق عز وجل بصحبة الأنفاس المحمدية الطاهرة الزكية وهي تجلى لنا غوامض من سيرة الخضر عليه السلام فقد آن وقت الإرتواء من منهل القرآن الكريم وهو يحدثنا عن بدائع من حِكَمِ الله الجليل جل جلاله - في خصوص تلك السيرة العطرة .

وطلبنا لمزيد من بواطن العجب ومواطن الحكم في القصص الكريم وجب علينا أن نستمع إلى من آتاهم الله التأويل وهم رجال تكاملت معارفهم وعلومهم وتنورت بواطنهم وقلوبهم وشرفت أرواحهم وأسرارهم بالتصدي لتأويل كتاب الله العزيز فكان تأويلهم واستنباطهم بقوة قدسية مكسواً بأنوار التأييد الإلهية .

ولسوف نحاول من خلال شرح الآيات أن نجتمع بين تفسير الراوية والدراية غير متغافلين عن قبسات أهل الإشارة المحكمة ممن فتح الله قلبه ورزقه الذوق والعرفان ، ولعلنا بذلك نكون قد وفقنا إلى جمع متميز لتأويل أئمة التفسير رضى الله عنهم .

وهذا أوان الشروع فيما قصدناه ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

قال تعالى : ﴿ وإذا قال موسى لفتهاه ﴾<sup>(١)</sup>

﴿ لا أبرح حتى أبلغ مجمع البحرين أو أمضى حقبا ﴾<sup>(٢)</sup>

(١) الكهف/ ٦٠ . ( وإذ ) نصب على المفعولية . والتقدير إذ ذكر يا محمد حينما قال موسى الكلم لفتهاه يوشع بن نون ابن افرائيم بن يوسف عليه السلام :

ولد في حدود ١٤٦٧ ق . م وتوفي في حدود ١٣٥٣ ق . م . وهو ابن أخت موسى عليه السلام ، وهو أحد الرجال الإثنى عشر الذين بعثهم موسى عليه السلام ليتجسسوا على الجبارين في أرض كنعان ليختبروا بأس أهلها وخيرات أرضها . وهو أحد الرجلين المعينين في قوله تعالى : ﴿ قال رجلا من الذين يخافون أنعم الله عليهما ﴾ فالأول هو يوشع والثاني كالب بن يوقنا وكان موسى عليه السلام قد قرب يوشع إلى نفسه واتخذ تلميذا وخادما ، ومات موسى بعد هارون عليهما السلام - بسنة على الأصح في أرض التيه في صحراء سيناء ، ونبيء يوشع بعد وفاة موسى عليه السلام وعهد إليه بتدبير أمر الأمة اليهودية وأمر بقتال الجبارين ، فسار بمن تبقى معه إلى أريحاء ومعه تابوت الميثاق وأحاط بالمدينة ستة أشهر وفتحوها في الشهر السابع ، وكان القتال يوم الجمعة فبقيت منهم بقية وكادت الشمس أن تغرب وتدخل ليلة السبت فقال : اللهم اردد الشمس عليّ وقال للشمس إنك في طاعة الله وأنا في طاعة الله فسأل الشمس أن تقف والقمر أن يقيم حتى ينتقم من أعداء الله قبل دخول السبت فردت عليه الشمس وزيد في النهار ساعة حتى قتلهم أجمعين . روى أحمد بسنده إلى رسول الله ﷺ : « إن الشمس لم تحبس على بشر إلا ليوشع ليالي سار إلى بيت المقدس » ثم تبع ملوك الشام فقتل منهم واحداً وثلاثين ملكاً حتى غلب على جميع أرض الشام ودبر أمر بني اسرائيل بعد موسى سبعا وعشرين سنة وعمر مائة وعشر من السنين . راجع الصاوي على الجلالين - تفسير التحرير والتنوير محمد الطاهر بن عاشور .

(٢) لا أبرح : لا أزال أسير ، ومنه قوله تعالى ﴿ قالوا لن نبرح عليه عاكفين ﴾ ، وقيل لا أفرقك والمعنى الأول أوفق . الشوكاني فتح القدير ( ٣ / ٢٩٧ )

مجمع البحرين : مثلثاهما =

.....

= لكن هل يمكن تحديد البحرين ؟ وأين إذا مجعهما ؟

أقول قد ورد في ذلك عدة أقوال منها : ( كما جاء في القرطبي وغيره )

١ - هما بحرا فارس ( الخليج العربى ) والروم ( البحر المتوسط ) قاله قتاده ومجاهد والربيع بن أنس .

٢ - هما بحرا الأردن والقلم ( الأحمر )

٣ - مجع البحرين عند طنجه ( تشرف على مضيق جبل طارق احدى بلاد المملكة المغربية ) قاله محمد بن كعب

٤ - إنه بإفريقية قاله أبى بن كعب ولم يحدده .

٥ - هو بحر الأندلس من البحر المحيط « حكاها النقاش .

٦ - زراع يخرج من البحر المحيط من شمال إلى جنوب في أرض فارس من وراء أذربيجان .. قاله ابن عطية .

٧ - بحر الروم ( الأبيض ) وبحر القلم ( الأحمر ) ومجمعها في منطقة البحيرات المرة وبحيرة التمساح أو أنه مجمع خليجى العقبة والسويس في البحر الأحمر . قاله سيد قطب في الظلال .

٨ - في مكان ما من أرض فلسطين الأظهر أنه مصب نهر الأردن في بحيرة طبرية . قاله محمد الطاهر بن عاشور في التحرير والتنوير .

٩ - هما نهرا الكرّ والرّس ١٠ - مجمع البحرين هما موسى والخضر عليهما السلام لأنهما بحرا علم . روى عن ابن عباس لكنه ضعيف وغير ثابت ولا يصح فإن الأمر بين من الأحاديث أن الله عز وجل وَسَمَ للخضر عين ماء فلا معنى للعدول عن الحقيقة إلى المجاز . ( راجع الخارطة )

وباستعراض جملة الأقوال السابقة - عدا الأخير - يمكن أن نستخلص حملة الحقائق التالية : =



= ١ - جاءت بعض الأقوال ( ١ ، ٢ ، ٧ ) بذكر بحار لا تلاق بينها اللهم إلا في البحر المحيط وهو عكس مفهوم « مجمع البحرين » إلا أن نتعسف في التأويل ونقول « المراد مكان يقرب التقاؤهما فيه » .

٢ - من دقق في أقوال تلاقى بحرين كما في (٥) حقق أن التلاقى لا على مفهوم الاجتماع ودخول ماء في ماء بزيادة بل هو مجرد ماء واحد يجري بين حوضى بحرين ليس إلا .

٣ - أما من قال إنه بافريقية (٤) فلا بينه فيه لأنه لم يتناوله تحديدا فهو كعدمه .  
والراجع عندى أن مجمع البحرين مكان التقاء نهري لا بحار مالح مأوها وذلك للأسباب التالية :

(أ) ما جاء في روايات البخارى ومسلم وغيرها « وجاء عصفور فوق على حرف السفينة فنقر في البحر نفرة أو نقرتين »

ولا يشرب عصفور إلا من ماء عذب مما يدل على أنهما ركبا في النهر ، فخرج بالتالى كل ماروى عن أن مجمع البحرين في البحار المالحة .

(ب) ما جاء في رواية البخارى ( ٣ / ١٥٥ ) « حتى إذا ركبا في السفينة وجدا معابر صعرا تحمل أهل هذا الساحل إلى أهل هذا الساحل الآخر » مما يعنى ويفيد تقارب الشطآن بالإضافة إلى أن المعابر الصغار لا تقوى على أمواج البحار فترجح أن يكونا ركبا عند مجمع نهري لا بمجمع بحرين .

(ج) ما جاء في أنهما ركبا سفينة لا معبرة صغيرة تعنى أن السفن الكبيرة القادرة على شق البحار لها مخرج من مياه هذين النهرين إلى البحر .

ومن هذه الدلالة وما سبقها من حديث على ماء البحر خرج القول ( ٨ ) الذى يرجح أن الملتقى عند مصب نهر الأردن في بحيرة طبرية فهى شديدة الملوحة ولا مخرج لها إلى بحر حقيقى ولا مكان فيها للسفن الكبيرة بل ولا جزر فيها يمكن أن يتقابل فيها موسى مع الخضر ( كما أخبرنى أهل العلم بها ) . =

= والراجع أنّ الكلم عليه السلام لم يدخل أرض فلسطين والتحق بالرفيق الأعلى عز وجل وهو بأرض التيه بسيناء كما مر ذكره في ترجمة يوشع بن نون ( فتاه )

(د) إذا ترجع لدينا أن الأولى اعتماد القول بأنه محل اجتماع انهار المنحصر القول في :  
١ - أنهما الكروالرس بأرمينيا لكنهما وإن كانا نهرين فإنهما لا يلتقيان وهم أبعد ما يكونا عن منطقة مسرح أحداث النبوة والأنبياء بالمنطقة العربية . بالإضافة إلى أنهما نهران صغيران بخلاف ماجاء في علامات هذا المجمع فيما رواه بن جرير بسنده إلى بن عباس عن أبي كعب قال « حتى إذا انتهى إلى مجمع البحرين وليس في الأرض مكان أكثر ماء منه » .

ومحل الشاهد في أكثرية مائه لاجتماع نهرين وتكاثر ماءهما ، كما أن ماء البحر لا يتمايز بكثرة الماء وقتله

٢ - أنهما عند نهر النيل لكنه ينقسم إلى فرعين رشيد ودمياط فماؤه إذن محل تقسيم وافتراق وقلة لا محل لإجتماع وزيادة وكثرة ويعارض ماسبق من حديث أكثرية مائه .

٣ - أنهما نهران دجلة والفرات ومحل التقائهما عند بلدة تسمى ( القرنة ) وذلك لاقتران النهرين سويا في مجرى واحد يعرف حاليا بشط العرب الذي يصب بدوره في الخليج العربي .

وهذا الاختيار الأخير المترجح عندى لاجتماع النهرين وزيادة ماؤهما وخروجه إلى البحر المحيط وغيره مما سبق ذكره والله أعلى وأعلم .  
ومن إشارات أهل الحكمة على الآية :

اجتمع البحرين بمجمع البحرين

ففى الآية إشارة إلى أن موسى والخضر عليهما السلام بحران لكثرة علمهما فموسى عليه السلام بحر الظاهر والباطن والغالب عليه الظاهر أى الشريعة .

والخضر عليه السلام بحر الظاهر والباطن والغالب عليه الباطن أى الحقيقة . =

... ﴿أو أمضى حقبا﴾ (١)

ومن فقه هذه الآية وإشاراتها :

رحلة العالم في طلب الازدياد من العلم ، والاستعانة على ذلك بالخدام والصاحب ، واغتنام لقاء الفضلاء وإن بعدت أقطارهم ، وذلك كان دأب السلف الصالح ، وبسبب ذلك وصل المرتحلون إلى الحظ الراجح ، وحصلوا على السعى الناجح ، فرسخت لهم في العلوم اقدام ، وصح لهم من الذكر والأجر والفضل أفضل الأقسام . قال البخارى : ورحل جابر بن عبد الله مسيرة شهر إلى عبد الله بن أنيس في حديث (٢)

وقال صاحب روح البيان (٣) : قال الإمام في تفسيره :

---

= إذا الأنبياء عليهم السلام تنفاوت أحوالهم بحسب غلبة الجمال والجلال على شأئهما .

وقيل أيضا : ما أسبب التوقيت مجمع نحرى الماء مجمع نحرى العلم ، وترودهما بالوئ الذى قرنه الله بالقلم وما يسطرون ، وعين الحياة لأن العلم حياة القلوب .  
نظم الدرر في تناسب الآيات والسور للقاعى ( ٩٦ / ١٢ )

(١) أو أصل سفرى رمانا طويلا أتيقن معه فوات المجمع

والحقب في اللغة : هو رمان من الدهر مهم غير محدد ( ١١ / ١١ ) -  
القرطبي - وكذا القاموس وقال مجاهد الحقب سبعون خريفا . ( ١ / ٣٧٨ ) تفسير مجاهد . وقيل غير ذلك .

(٢) تفسير القرطبي ( ١١ / ١١ )

(٣) روح البيان ( ١٥ / ٢٦٤ )

هذا إخبار من موسى بأنه وطن نفسه على تحمل التعب الشديد والعناء العظيم في السفر لأجل طلب العلم وذلك تنبيه على أن المتعلم لو سار من المشرق إلى المغرب لطلب مسألة واحدة لحق له ذلك . قال في روضة الخطيب : رجل جاء من المدينة إلى مصر لحديث واحد ؟ ولذا لم يُعدّ أحداً كاملاً إلا بعد رحلته ولا وصل إلى مقصده إلا بعد هجرته .

وقالوا : كل من لم يكن له استاذ يصله بسلسلة الأتباع ويكشف عن قلبه القناع فهو في هذا الشأن لقيط لا أب له ، دعي لانسب له . أه ومن كلام أبي يزيد البسطامي قدس سره<sup>(١)</sup> : من لم يكن له شيخ فشيخه الشيطان .

وقال في التأويلات النجمية : في الآية إشارات :

● منها أن شرط المسافر أن يطلب الرفيق ثم يأخذ الطريق .

---

(١) هو أبو يزيد طيفور بن عيسى السطامي بعد من أكابر العارفين ومن رؤوس الراهبين تكلم في دقائق المعارف فأبكر الناس عليه وأتى لأمره أن يدرك كلام العارف العارف ؟ دخل عليه أحدهم فقال يا أبا يزيد علمك هذا عمن ومن أين ؟ فقال رحمه الله تعالى : علمي من عطاء الله وعن الله ومن حيث قال رسول الله ﷺ : من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم . ومن كمال محبة الله تعالى أن يعيى بن معاد كتب إليه : إني سكرت من كثرة ما شربت من كأس محبة ! فكتب أبو يزيد : عيرك شرب من خور السماوات والأرض وما روى بعد ولسانه خارج يقول : هل من مرید ؟!! وعن أصول سيره إلى الله قال : رأيت رب العرة في النوم فقلت يارب كيف أحذك ؟ فقال : فارق نفسك وتعالى إلىّ وكان يقول عرفت الله بالله وعرفت مادون الله سور الله توى رضى الله عنه ستة احدى وستين ومائتين . الطلقات الكبرى للإمام عبد الوهاب الشعراني .



● ومنها أن من شرط الرفيقين أن يكون أحدهما أميراً والثاني مأموراً له ومتابعا .

● ومنها أن يعلم الرفيق عزيمته ومقصده ويخبر عن مدة مكثه في سفره ليكون الرفيق واقفا على أحواله فإن كان موافقا له يرافقه في ذلك .

● ومنها أن شرط الطالب الصادق أن تكون نيته في طلب شيخ يقتدى به ألا يبرح حتى يبلغ مقصوده ويظفر به فإن طلب الشيخ طلب الحق تعالى على الحقيقة . أهـ

« فلما بلغا مجمع بينهما نسيا حوتهما فاتخذ سبيله في البحر سربا » « فلما بلغا » الفاء فصيحة أى فذهب موسى ويوشع بمشيان فلما بلغا<sup>(١)</sup> » مجمع بينهما « بين البحرين

« نسيا حوتهما » الذى جعل فقداه أماراة وجدان المطلوب . أى نسى موسى تذكر الحوت لصاحبه ، وصاحبه نسى الإخبار بأمره فلا يخالفه مافى الصحيحين من اسناد النسيان إلى صاحبه<sup>(٢)</sup> . ولأنهما جميعا تزوداه نسب النسيان إليهما كما يقال : نسى القوم زادهم وإنما نسيه أحدهم<sup>(٣)</sup> .

وحى الحوت فسقط في البحر « فاتخذ » الحوت « سبيله » أى طريقه « في البحر سربا » أى مسلكا<sup>(٤)</sup> حيث جمد الماء فصار

(١) روح المعاني للألوسى ( ٣٢٤/١٥ ) وروح البیان لاسماعيل حتى ( ٢٦٤/١٥ )

(٢) روح البیان ( ٢٦٥ / ١٥ )

(٣) زاد المسير ابن الجوزى ( ١٦٥ / ٥ )

(٤) تفسير محاهد

كالسرب قال ابن عباس : جعل الحوت لايمس شيئا من البحر إلا ييس حتى يكون كالصخرة . وجمهور المفسرين أن الحوت بقى موضع سلوكه فارغا ، وأن موسى مشى عليه متبعا للحوت ، حتى أفضى به الطريق إلى جزيرة في البحر ، وفيها وجد الخضر<sup>(١)</sup> .

وظاهر الروايات والكتاب أنه إنما وجد الخضر في ضفة البحر وقد سبق لنا بيان توجيه ذلك وشرحه تفصيلا في شرح حديث البخاري<sup>(٢)</sup> . بما يتطابق وما عليه جمهور المفسرين .

﴿ فلما جاوزا قال لفتاه آتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا ﴾ « فلما جاوزا » مجمع البحرين وانطلقا بقية يومهما وليتئما حتى إذا كان الغد ألقى الله على موسى الجوع ليتذكر الحوت ويرجع إلى مطلبه فعند ذلك « قال لفتاه آتنا غداءنا » أى طعامنا<sup>(٣)</sup> الذى

(١) القرطبي ( ١٢ / ١١ )

(٢) راجع المعالجة الحديثية

(٣) اختلف في الزاد الذى تروداه لمسيرهما :

- قال ابن عباس كان حوتا مملوحا في زنبيل ( قُفَّة ) وكانا يصيبان منه غداء وعشاء . روح البيان ( ٢٦٥ / ١٥ )

- وقال أبو العباس شيخ القرطبي : إنما كان الحوت دليلاً على موضع الخضر لقوله في الحديث « احمل معك حوتا في مكتل فحيث فقدت الحوت فهو ثم » وعلى هذا يكونا ترودا شيئا آخر غير الحوت . القرطبي ( ١٤١٣ / ١١ ) والظاهر والله أعلم أن الرأي الأخير هو الأقرب للقبول نظراً لأن :

١ - الحوت نخصص لمهمة محددة وهى التعرف على مكان الخضر عليه السلام فكيف يعرط يأكله مع تقدير طول المسافة « أو أمضى حقبا » وما كان الحوت ليكفيهما لو طالت المسافة ولو حىء بمثله عددا =

يؤكل بالغداة ( أول النهار ) « لقد لقينا من سفرنا هذا » الذى جاوزنا فيه المكان<sup>(١)</sup> عند مجمع البحرين لا كل السفر من مبتدئه إلى منتهاه . ففي البخارى « ولم يجد موسى النصب حتى حاور المكان الذى أمر الله به » . « نصبا » تبعاً واعياً<sup>(٢)</sup> .

قال القرطبي : وفي هذا دليل على جواز الأخبار بما يجده الإنسان من الألم والأمراض ، وأن ذلك لا يقدح فى الرضا والتسليم للقضاء . لكن إذا لم يصدر ذلك عن ضرر ولا سخط<sup>(٣)</sup> .

﴿ قال أرايت إذا أوتينا إلى الصخرة فإني نسيت الحوت وما أنسانيه إلا الشيطان أن أذكره واتخذ سبيله فى البحر عجباً ﴾

٢ - أن الأكل من الحوت لم يرد فى خبر صحيح نقطع به ، وما حاء فى كتب التفسير عن رؤية أسماك قد ذهب شقها الأيسر سبواها إلى سلالة ذلك الحوت ، ولو سلمنا بوجودها فإن ذلك لا يعنى أن لها اتصالاً صحيحاً حازماً خوت سى الله موسى عليه السلام .

٣ - أن علة تذكر الحوت بتذكر الجوع والنصب يمكن أن تنصرف إلى غير التزود منه على أساس أن اتخاذ الحوت زاداً للدلالة على الخضرة بحاجات اتحاد أصل الزاد للطعمة والمؤونة مناسب تذكر الزاد الثانى تذكر الأول . والله أعلم .

٤ - لا يمنع أن يكون قد حصصا حوتاً للدلالة على الخضرة عليه السلام وأسماكاً أخرى للطعام وبذلك تتوافق الأراء والله أعلم .

(١) مختصر ابن كثير ( ٤٢٧/٢ ) .

(٢) فتح القدير من علم التفسير - الشوكاوى ( ٢٩٨/٣ ) - روح المعانى - الألويسى ( ٣١٦/١٥ )

(٣) القرطبي ( ١٤/١١ )

« قال » يوشع « أرايت » أى أعرفت مادهاى ونانى فى ذلك الوقت والمكان من عجيب صنع الله وقدرته الباهرة فى أمر الحوت . « إذا أوينا إلى الصخرة » عندما وصلنا إلى مجمع البحرين واسترحنا إلى حوار الصخرة « فأنى سبت الحوت » أن أحرك بخبره وما كان من أمر حياته وسلوكه فى البحر . ثم اعتذر بإنساء الشيطان إياه فقال « وما أنسانيه إلا الشيطان أن أذكره » فإنه يغطى على الأحداث بوسوسته الشاغلة وقيل أن موسى عليه السلام لما استعظم علم نفسه أرال الله تعالى عن قبل صاحبه هذا العلم الضرورى تنبيها لموسى عليه السلام أن العلم لا يحصل إلا بتعليم الله تعالى وحفظه على القلب والحاظر .

وقيل أيضا : إن موسى لما عهد إلى يوشع بأمر إبلاغه عن الحوت حين يفقده قال له يوشع ما كلمت كثيرا واستسهل الأمر ولم يظهر فيه الالتجاء إلى الله تعالى بأن يقول : أخبرك إن شاء الله (١) . وفى الحديث « اللهم لاسهل إلا ما جعلته سهلا وأنت تجعل الصعب إذا شئت سهلا » .

« واتخذ سبيله فى البحر عجبا » أى سلك الحوت طريقه فى البحر بآية عجيبة حيث صار لا يمس شيئا من الماء إلا جمد فصار سرا مثل الطاق ، والآية تحتل أن يكون الخبر عن ذلك ( يوشع ) هو المتعجب كما تحتل أن يكون موسى عليه السلام الذى اتخذ سبيله فى البحر وراء الحوت هو المتعجب ، كما تحتل أن يكون مطلق الخبر من الله تعالى عن ذلك الأمر (٢) .

(١) روح المعاني الألوسى ( ٣١٧/١٥ ) . روح البيا اسماعيل حقى ( ٢٦٦/١٥ )

(٢) راد المسير فى علم التفسير اس الحورى ( ١٦٦/٥ ١٦٧ )

وفي الآية إشارات :

منها أن الطالب الصادق إذا قصد خدمة شيخ كامل يسلكه طريق الحق يلزمه مرافقة رفيق التوفيق لما كان حوت قلبه الميت بالشهوات النفسانية المملح بملح حب الدنيا وزينتها .

ومجمع البحرين : كالولاية بين الطالب وبين الشيخ ولن يظفر المريد بصحبه الشيخ مالم يصل إلى مجمع ولايته فافهم .

وعند مجمع الولاية : عين الحياة الحقيقية وأول قطرة من تلك العين تقع على حوت قلب المريد فيحیی ويتخذ سبيله في البحر سرىا .

ومنها أن الله يحول بين المرء وقلبه فينسى المريد قلبه حين فقدته وينسى القلب المريد إذا وجد الشيخ والله أعلم . وهذه من نفائس الحكم

ومنها أن صحبة الشيخ المرشد غذاء للمريد لاشتغالها على مايجرى مجرى الغذاء للروح من الأقوال الطبيعية والأفعال الحسة ومتى حاوز صحبته أتعب نفسه بلا فائدة الوصول وبيل المقصود ولا يعمل على هذا إلا شيطان الخذلان فيلزم الرجوع والعود إلى ملازمة الخدمة في مرافقة رفيق التوفيق كما رجع موسى ويوشع عليهما السلام قال الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ﴾ نسأل الله العصمة والتوفيق (١) .

---

(١) روح البيان اسماعيل حقي ( ٢٦٦/١٥ - ٢٦٧ )

﴿ قال ذلك ما كنا نبغ فارتدا على آثارهما قصصا ﴾

﴿ قال ذلك ما كنا نبغ ﴾ هذا الذى كنا نطلب فلنستارع بالرجوع إلى تلك الصخرة فإن الرجل الذى جئنا له ثم « فارتدا » فى نفس الطريق الذى أتينا منه « على آثارهما قصصا » يقصان آثار مشيهما ويقفوان أثرهما . حتى وصلا إلى مجمع البحرين عند الصخرة فوجدا الحوت قد اتخذ مسلكه فى البحر سربا فسار موسى عليه السلام وراءه على ذلك الماء الجامد فى البحر متعجبا من عظيم صنع الله وتقديره .

ويدو أن مسيره فى البحر كان يسيرا يدل عليه رواية الصحيح « فحيث ما فقدت الحوت فهو ثم » أى هناك فى موضع قريب .

﴿ فوجدا عبدا من عبادنا آتينا رحمة من عندنا وعلمناه من لدنا علما ﴾ فوجدا عبداً التنكير للتفخيم والعبد هو الخضر عليه السلام فى قول الجمهور ، وبمقتضى الأحاديث الثابتة الصحيحة وخالف من لا يعتد بقوله (١) .

« من عبادنا » الإضافة للتشريف والاختصاص أى عبداً جليل الشأن ممن اختص بنا وشرف بالاضافة إلينا (٢) وكان الخضر عليه السلام إذا ذاك مسجى بثوب فسلم عليه موسى وأفاد أنه جاء للتعلم والاستفادة كما سبق ذكره .

(١) أطبق جمهور المفسرين على ذلك والنص للقرطبي ( ١٦/١١ ) وللشوكاني بنحوه ( ٢٩٩/٣ ) . راجع الباب السابق المعالج لهذا القصص بالأحاديث .

(٢) روح المعاني ( ٣٢٠/١٥ )

وهذا العبد الملقب بالخضر كنيته أبو العباس وأسمه بلبيا بن ملكان بن فالغ ابن عابر بن شالخ بن أرفخشذ بن سام بن نوح عليه السلام ، وقد سبق بيان ذلك بالتفصيل في الفصل الأول .

لكن اختلف في تعميره واختلف في نبوته وولايته ، أما بالنسبة لتعميره فقال ابن كثير « وأما الخلاف في وجوده إلى زماننا هذا فالجمهور على أنه باق إلى اليوم قيل لأنه دفن آدم بعد خروجهم من الطوفان فنالت دعوة أبيه آدم بطول الحياة وقيل لأنه شرب من عين الحياة فحيَّ (١) .

وقال الإمام النووي رحمه الله تعالى :

جمهور العلماء على أنه حي موجود بين أظهرنا وذلك متفق عليه عند الصوفية وأهل الصلاح والمعرفة وحكاياتهم في رؤيته والاجتماع به والأخذ عنه وسؤاله وجوابه ووجوده في المواضع الشريفة ومواطن الخير أكثر أن يحصر وأشهر من أن يستر (٢) .

وقال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح :

هو حي عند جماهير العلماء والصالحين ، والعامّة معهم في ذلك وإنما شذ بانكاره بعض المحدثين (٣) .

وسياق مزيد تفصيل في هذه المسألة بمشيئة الله تعالى .

أما بالنسبة لكونه نبي أم ولى فجمهور العلماء على أنه نبي غير

(١) ابن كثير البداية والنهاية ( ٣٠٦/١ )

(٢) شرح صحيح مسلم النووي ( ١٣٦/١٥ )

(٣) شرح صحيح مسلم النووي ( ١٣٧/١٥ )

مرسل وهو عند المحققين ولى غير نبي<sup>(١)</sup> وقيل مقامه دون النبوة وفوق الصديقية فهو مقام برزخى له . ( ذكره القاسمى المفسر ) وكل له حجته وسيأتى مزيد تفصيل فى هذه المسألة أيضا .  
ومن نفائس ما قيل فى تأويل تلك الآية ما جاء فى التأويلات النجمية :

﴿ فوجدنا عبدا من عبادنا ﴾ أى حرّاً من رق عبودية غيرنا ،  
﴿ من عبادنا ﴾ من أحرارنا أى ممن حررناهم من رق عبودية الأغيار واصطفيناهم من الأخيار ﴿ آتيناه رحمة من عندنا ﴾ يعنى جعلناه قابلاً لفيض نور من أنوار صفاتنا بلا واسطة ﴿ وعلمناه من لدنا علماً ﴾ وهو علم معرفة ذاته وصفاته الذى لا يعلمه أحد إلا بتعليمه إياه .

﴿ آتيناه رحمة من عندنا ﴾ الرحمة فى هذه الآية النبوة<sup>(٢)</sup> كما يشعر تذكير الرحمة واختصاصها بجناب الكبرياء ، قال الإمام مسلم : أن النبوة رحمة كما فى قوله تعالى ﴿ أهم يقسمون رحمة ربك ﴾ ونحوه وأجاب آخرون ممن قال بولايته وعدم نبوته بأنه لا يلزم أن تكون الرحمة نبوة والرحمة هنا طول العمر<sup>(٣)</sup> . وقال آخرون الرحمة هى النعمة<sup>(٤)</sup>

---

(١) روح البيان ( ٢٦٨/١٥ )

(٢) القرطبى ( ١٦/١١ ) وقد ترادف على ذكر ذلك كثير من المفسرين .

(٣) روح البيان ( ٢٧٠/١٥ )

(٤) القرطبى ( ١٦/١١ ) وابن الجوزى فى زاد المسير ( ١٦٩/٥ ) .



« وعلمناه من لدنا علما » أى علما لا يُكتنه كنه ولا يقادر قدره وهو علم الغيوب وأسرار العلوم الخفية<sup>(١)</sup>. قال ابن عطية : كان علم الخضر علم معرفة بواطن قد أوحيت إليه ، لا تعطى ظواهر الأحكام أفعاله بحسبها ، وكان علم موسى علم الأحكام والفتيا بظاهر أقوال الناس وأفعالهم<sup>(٢)</sup>

وفى التعبير بـ ( علمناه ) من الإشارة إلى تعظيم أمر هذا العلم مافيه وفى قوله ( من لدنا ) أى علما يختص بنا ولا يعلم إلا بتوفيقنا ، وذلك لأن العلم من أخص صفاته تعالى الذاتية<sup>(٣)</sup> .

وهذا التعليم من الله يحتمل أن يكون :

(١) بواسطة الوحي المسموع بلسان الملك وهو القسم الأول من أقسام الوحي الظاهر كما وقع نبينا ﷺ فى اخباره عن الغيب الذى أوحاه الله تعالى إليه فى القرآن الكريم .

(٢) القسم الثانى المسمى الإلهام أو النفث بواسطة الوحي الحاصل بإشارة الملك من غير بيان بالكلام . كما جاء فى الحديث « إن روح القدس نفث فى روعى أنه لن تموت نفس حتى تستكمل رزقها فاتقوا الله تعالى وأكملوا فى الطلب » .

وكقول الله تعالى ﴿ وأوحينا إلى أم موسى أن أرضعيه .. ﴾ ولم تكن بنبيه وهذا النوع للأنبياء عليه السلام ولغيرهم بالإجماع .

(١) روح المعانى الألوسى ( ٣٣٠/١٥ ) وعليه أطبق المفسرون .

(٢) القرطبي ( ١٦/١١ )

(٣) روح المعانى الألوسى ( ٣٣٠/١٥ ) بتصرف

والآية عند المحققين أصل في إثبات العلم اللدني الذي يطلق عليه أيضا بالعلم الباطن أو علم الحقيقة ووجه ذلك أنه غير ظاهر على أكثر الناس ويتوقف حصوله على القوة القدسية دون المقدمات الفكرية (١) قال العارف بالله الشيخ الإمام عبد الوهاب الشعراني : وأما زبدة علم التصوف الذي وضع القوم فيه رسائلهم فهو نتيجة العمل بالكتاب والسنة فمن عمل بما علم تكلم بما تكلموا وصار جميع ما قالوه بعض ما عنده لأنه كلما ترقى العبد في باب الأدب مع الله تعالى دق كلامه على الأفهام حتى قال بعضهم لشيخه : إن كلام أخى فلان يدق على فهمه فقال : لأن لك قميصين وله قميص واحد فهو أعلى مرتبة منك . وهذا الذي دعا الفقهاء ونحوهم من أهل الحجاب إلى تسمية علم الصوفية بالعلم الباطن وليس ذلك بباطن إذ الباطن إنما هو علم الله تعالى وأما جميع ما علم الخلق على اختلاف طبقاتهم فهو من العلم الظاهر لأنه ظهر للخلق فاعلم ذلك (٢) .

وسوف نبسط القول فيما بعد في هذا البحث إن شاء الله تعالى .

---

(١) روح المعاني الألويسي ( ٣٣٠/١٥ ) بتصرف

(٢) الدرر المشورة في بيان رتبة العلوم المشهورة . للإمام أبو المواهب عبد الوهاب الشعراني ينتهي سببه إلى محمد بن الحنفية بن سيدنا علي بن أبي طالب كرم الله وجهه . ولد ببلدة ( قلقيشدة ) وبشأ بقرية ( ساقية أبو شعرة ) بمحافظة الموصلية فلدا لقب بالشعراني . طلب العلم صغيرا وتلمذ للحلال السيوطي وشيخ الإسلام زكريا الانصاري واللقاني والرملي والسمنودي وغيرهم حتى عدا نجرا راخرا وملك الطريق على يد إمام وقته سيدى علي الخواص رضى الله عنه فظهرت عليه أمارات الفتحة وسحات المسح فأصبح إمام عصره علما ودوقا وتوفي ٩٧٣ هـ .

﴿ قال له موسى هل أتبعك على أن تعلمن مما عُلِّمت رشدا ﴾

سبق أن علمنا أن موسى عليه السلام سلم على الخضر وتعارفا  
ولربما سأل سائل عما جرى بعد من حديث « قال له موسى » على  
وجه الاستجازة والاسترشاد وحسن الأدب .

« هل أتبعك » هل تأذن لي بصحبتك أيها المؤيد الكامل المتحقق  
بمراتب اليقين بتمامها ، الواصل إلى بحر الحقيقة الخائض في لججها .

« على أن تعلمني » على شرط أن تعلمني وتفيد لي « ما  
علمت » وألهمت من سرائر<sup>(١)</sup> الغيبات سوابقها ولواحقها  
« رشدا » علما ذا رشدا أرشد به في ديني وأصيب به الخير ولعل  
طلبه التعليم كان بالأمر ابتلاءً له بسبب تلك الفتنة<sup>(٢)</sup> ، وقد ذكروا  
أن الكامل كلما كان صعوته أعلا كان هبوطه أنزل ، وكلما كان  
هبوطه أنزل كان في الإرشاد أكمل في الإفاضة وأتم ، لمزيد المناسبة  
حينئذ بين المرشد والمسترشد<sup>(٣)</sup> وكل منهما أعلم من صاحبه من  
وجه لكن لما كان الكلام خارجا مخرج العتب والتأديب أخرج على  
وجه ظاهرة العموم<sup>(٤)</sup>

ونقل الإمام الفخر الرازي<sup>(٥)</sup> تعقيبا نفيساً على الآية فقال :

(١) الفواتح الإلهية والمفاتيح الغيبية للعارف بالله نعمة الله بن محمود الخجواني ( ١ / ٤٨٥ )

(٢) وذلك حينما سئل هل تجد من هو أعلم منك ؟ قال : لا . ولم يقل الله أعلم .

(٣) الألوسي ( ٢٠ / ١٦ )

(٤) الألوسي ( ٣٣٢ / ١٥ )

(٥) التفسير الكبير . الفخر الرازي ( ٢١ / ١٤٨ وما بعدها ) تتصرف .

أعلم أن هذه الآيات تدل على أن موسى عليه السلام راعى أنواعا كثيرة من الأدب واللفظ عندما أراد أن يتعلم من الخضر :

١ - أنه جعل نفسه تبعا له لأنه قال ( هل أتبعك )

٢ - أنه استأذن في إثبات هذه التبعية فإنه قال هل تأذن لى أن أجعل نفسى تبعا لك وهذا مبالغة عظيمة فى التواضع .

٣ - أنه قال ( على أن تعلمنى ) وهذا اقرار له على نفسه بالجهل وعلى استاذة بالعلم .

٤ - أنه قال ( مما علمت ) وصيغة من للتبعض فطلب منه تعليم بعض ماعلمه الله ، وهذا أيضا مشعر بالتواضع كأنه يقول له لا أطلب منك أن تجعلنى مساويا فى العلم لك ، بل أطلب منك أن تعطينى جزءا من أجزاء علمك ، كما يطلب الفقير من الغنى أن يدفع إليه جزءا من أجزاء ماله .

٥ - أن قوله ( مما علمت ) اعتراف بأن الله علمه ذلك العلم .

٦ - أن قوله ( رشدأ ) طلب من الارشاد والهداية ، والارشاد هو الأمر الذى لو لم يحصل لحصلت الغواية والضلال

٧ - أن قوله ( تعلمنى مما علمت ) أنه طلب منه أنه يعامله بمثل معاملة الله به وفيه اشعار بأن يكون إنعامك علىّ عند هذا التعليم شبيها بإنعام الله تعالى عليك فى هذا التعليم ولهذا المعنى قيل أنا عبد من تعلمت منه حرفا .

٨ - قوله ( هل اتبعك ) يدل على أنه يأتى بمثل أفعال ذلك

الاستاذ لمجرد كون ذلك الأستاذ آتيا بها ، وهذا يدل على أن المتعلم يجب عليه في أول الأمر التسليم وترك المنازعة والاعتراض .

٩ - أن قوله ( أتبعك ) يدل على طلب متابعته مطلقا في جميع الأمور غير مقيد بشيء دون شيء .

١٠ - قوله ( هل أتبعك ) على أن تعلمنى فأثبت كونه تبعا له أولا ثم طلب ثانيا أن يعلمه وهذا منه ابتداء بالخدمة ثم في المرتبة الثانية طلب منه التعليم . ١ هـ .

قال قتادة : لو كان أحد مكتفيا من العلم لاكتفى نبي الله موسى ولكنه قال : أتبعك ( الآية ) .

وقال الزجاج : وفيما فعل موسى وهو من أجله الأنبياء من طلب العلم والرحلة في ذلك مايدل على أنه لا ينبغي لأحد أن يترك طلب العلم وإن كان قد بلغ نهايته .

وقال العلماء : ولا ينافي نبوة موسى وكونه صاحب شريعة أن يتعلم من نبي آخر مالا تعلق له بأحكام شريعته من أسرار العلوم الخفية وقد أمره الله بأخذ العلم منه .

وقال شيخى وسندى رَوَّحَ الله روحه<sup>(١)</sup> : تعليم موسى وتربية بالخضر ( إنما هو من قبيل تعليم الأكمل وتربيته بالأكمل لأنه تعالى قد يطلع الكامل على أسرار يخفيها عن الأكمل وإذا أراد أن يطلع الأكمل عليها أيضا فقد يطلعه بالذات وقد يطلعه بواسطة الكامل ولا يلزم من توسط الكامل أن يكون أكمل من الأكمل أو مثله .

---

(١) روح البيان ( ٢٧٤/١٥ )

والكامل كامل مطلقاً والأكمل أكمل مطلقاً والرجحان للأكمل  
جداً ولا تسمع إلى غير ذلك مما يقول الضالون .

وقول الخضر لموسى عليه السلام يا موسى أنت على علم علمك الله  
وأنا على علم علمنى الله ، إنما هو بناء على الامتياز المعتبر بينهما بحسب  
الغالب فى نشأة كل منهما وإلا فالعلم الظاهر والباطن حاضلان فى  
نشأة كل منهما . أه .

وفهم منه جواب ماسبق قوله : إن لى عبداً بمجمع البحرين هو  
أعلم منك ، فإن المراد إثبات أعلميته فى علم من العلوم الخاصة دون  
سائرهما ، وقد انعقد الاجماع على أن نبينا عليه السلام أعلم الخلق  
وأفضلهم على الإطلاق وقد قال ( أنتم أعلم بأمر دنياكم )

﴿ قال إنك لن تستطيع معى صبرا ﴾

﴿ قال إنك ﴾ يا موسى مع كمال حذاقتك فى ظواهر العلوم  
المتعلقة بوضع القواعد الدينية ونصب المعالم الشرعية وانتصاف الظالم  
من المظلوم إلى غير ذلك من الأمور المتعلقة بسياسة البلد وتدبير المدن  
والمنازل ﴿ لن تستطيع معى صبرا ﴾ فلن تطق أن تصبر على ما تراه  
من علمى لأن الظواهر التى هى علمك لا تعطيه بل لا بد لك متى  
اطلعت على شئ يخالف الشرعية والوضع الخصوص الذى جئت به  
من عند ربك ونزلت التوراه على مقتضاه لزم عليك أن تمنعه وتعرض  
عليه بمقتضى نبوتك ورسالتك على سبيل الوجوب ، والذى أنا عليه

من العلوم المتعلقة بالسرائر والغيوب قد يخالف أصلك وقواعدك فلن تستطيع معي صبرا<sup>(١)</sup>

والأصل في ذلك أن المتعلم قسمان : متعلم ليس عنده شيء من العلوم ولم يمارس الاستدلال وهذا تعليمه سهل ويقبل كل ما ألقى إليه ، ومتعلم مارس الاستدلال وحصل العلوم غير أنه يريد أن يزداد علما على علمه ، وهذا تعليمه شاق شديد لأنه إذا رأى شيئا أو سمع كلاما عرضه على ماعنده فإن وافقه وإلا ناقش فيه<sup>(٢)</sup>

ثم اعتذر وبسط العذر معللا ﴿ وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا ﴾ أى من أمور سترها منى إن صحبتنى ظواهرها مناكير وبواطنها لم يحط بها خبرك<sup>(٣)</sup> ، فليس كل مسألة أطلعت عليها علمت حقيقتها كما هى .

وبعبارة أخرى كيف تصبر على فعل يخالف مذهبك ظاهراً ولم يطلعك الله على الحكم في اتيناه باطنا ، ومذهبك أنك تحكم بالظاهر على ما أنزل الله عليك من علم الكتاب ومذهبي أن أحكم بالباطن على ما أمرنى الله من العلم اللدنى ، وقد كوشفت بحقائق الأشياء ودقائق الأمور في حكمة اجرائها وذلك أنه تعالى أفنانى عنى بهويته وابقانى بألوهيته فبه أبصر وبه أسمع وبه أنطق وبه آخذ وبه أعطى وبه أفعل وبه أعلم .<sup>(٤)</sup>

(١) الفوائد الأهلية والمفاتيح الغيبية للنخحوانى ( ١ / ٤٨٥ )

(٢) حاشية الصاوى على تفسير الجلالين ( ٣ / ١٦ - ٢١ )

(٣) محاسن التأويل . القاسمى ( ١١ / ٤٠٧٦ - ٤٠٩٨ ) ونحوه في زاد المسير والقرطبي وغيره .

(٤) روح البيان ( ١٥ / ٢٧٦ )

﴿ قال ستجدني إن شاء الله صابراً ولا أعصى لك أمراً ﴾

﴿ قال ستجدني إن شاء الله صابراً ﴾ أى سأصبر بمشيئة الله تعالى (١) . وتعليق الرعد بالمشيئة إما طلباً لتوقيقه في الصبر ومعوته أو تيمناً به أو علماً منه بشدة الأمر وصعوبته فإن الصبر من مثله عند مشاهدة الفساد شديداً جداً لا يكون إلا بتأييد الله تعالى (٢) .  
﴿ ولا أعصى لك أمراً ﴾ أى قد ألزمت نفسي طاعتك .

وقيل : استثنى في الصبر فصبر ، وما استثنى في قوله « ولا أعصى لك أمراً » فاعترض وسأل (٣)

وسباق الآية في مقالة سيدنا موسى عليه السلام تظهر التحمل التام والتواضع الشديد وكل ذلك يدل على أن الواجب على المتعلم إظهار التواضع بأقصى الغايات ، وأما المعلم فإن رأى أن في التغليظ على المتعلم ما يفيد نفعاً وارشاداً إلى الخير ، فالواجب عليه ذكره فإن في السكوت عنه يوقع المتعلم في الغرور والنخوة وذلك يمنع من التعلم (٤) ومن الآداب أن لا يكون معترضاً على أفعال الشيخ وأقواله وأحواله وجميع حركاته وسكناته معتقداً له في جميع حالاته وإن شاهد منه معاملة غير مرضية بنظر عقله وشرعه فلا ينكره بها ولا يسيء الظن فيه بل يحسن فيه الظن ويعتقد أنه مصيب في معاملاته مجتهد في آرائه وإنما الخطأ من تصور نظر نفسه وسخافة عقله وقلة علمه (٥)

(١) القرطبي ( ١٧/١١ )

(٢) روح البيان ( ٢٧٦/١٥ )

(٣) القرطبي ( ١٧/١١ )

(٤) التفسير الكبير المعر الرازي ( ٢١ / ١٤٨ ومابعدها )

(٥) روح البيان ( ٢٧٦ / ١٥ ) بتصرف



﴿ قَالَ فَإِنْ اتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُحَدِّثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ﴾

﴿ قَالَ فَإِنْ اتَّبَعْتَنِي ﴾ أى فَإِنْ صَحِبْتَنِي لِأَخْذِ الْعِلْمِ وَهُوَ إِذْنٌ لَهُ فِي الْإِتِّبَاعِ بَعْدَ اللَّتْيَا وَالَّتِي ﴿ فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ ﴾ تَشَاهِدُهُ مِنْ أَعْمَالِي وَتَنْكَرُهُ مِنِّي فِي نَفْسِكَ أَيْ لَا تَفْتَاتِحْنِي بِالسُّؤَالِ عَنْ حِكْمَتِهِ فَضْلاً عَنِ الْمُنَاقَشَةِ وَالْإِعْتِرَاضِ (١) .

﴿ حَتَّى أُحَدِّثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ﴾ حَتَّى أَكُونَ أَنَا الَّذِي أُنْفِسرُهُ لَكَ . وَهَذَا مِنَ الْخُضَرِ تَأْدِيبٍ وَارْشَادٍ لَمَّا يَقْتَضِي دَوَامُ الصَّحْبَةِ ، فَلَوْ صَبَرَ وَدَأْبَ لَرَأَى الْعَجَبَ ، لَكِنَّهُ أَكْثَرَ مِنَ الْإِعْتِرَاضِ فَتَعَيَّنَ الْفِرَاقُ وَالْإِعْرَاضُ (٢)

وَفِيهِ إِيْذَانٌ بِأَنْ كُلَّ مَا صَدَرَ عَنْهُ فَلَهُ حِكْمَةٌ وَغَايَةُ حَمِيدَةِ التَّهْ وَهَذَا مِنْ آدَابِ الْمُتَعَلِّمِ مَعَ الْعَالِمِ وَالتَّابِعِ مَعَ الْمُتَبَوِّعِ .  
وَمِنْ إِيْشَارَاتِ الْآيَةِ مَا قَالُ فِي التَّأْوِيلَاتِ النُّجْمِيَّةِ : وَمِنْ الْآدَابِ أَنْ يَسُدَّ عَلَى نَفْسِهِ بَابَ السُّؤَالِ فَلَا يَسْأَلُ الشَّيْخَ عَنْ شَيْءٍ حَتَّى يُحَدِّثَ لَهُ مِنْهُ ذِكْرًا إِمَّا بِالْقَالَ وَأَمَّا الْحَالُ .

وَقَالَتِ الْحُكَمَاءُ إِنْ كَانَ الْكَلَامُ مِنْ فَضْةٍ فَالْصَّمْتُ مِنْ ذَهَبٍ .  
وَعَنْ بَعْضِ الْكِبَارِ : الصَّمْتُ عَلَى قَسْمَيْنِ صَمْتُ بِاللِّسَانِ عَنِ الْحَدِيثِ بِغَيْرِ اللَّهِ مَعَ غَيْرِ اللَّهِ جُمْلَةً ، وَصَمْتُ بِالْقَلْبِ عَنْ خَاطِرِ كَوْنِي الْبَتَّةِ .  
فَمَنْ صَمْتُ لِسَانَهُ وَلَمْ يَصْمِتْ قَلْبَهُ خَفَّ وَزَرَهُ ، وَمَنْ صَمْتُ قَلْبَهُ وَلَمْ

(١) رُوحُ الْبَيَانِ ( ٢٧٦/١٥ ) - رُوحُ الْمَعَانِي ( ٣٣٥/١٥ )

(٢) الْفَرُطِيُّ ( ١٨/١١ )

يصمت لسانه فهو ناطق بلسان الحكمة ، ومن صمت لسانه وقلبه  
ظهر له سره وتجلي له ربه ، ومن لم يصمت لسانه وقلبه كان مسخرة  
للسيطان .

فعلى العاقل أن يجتهد حتى يسلم قلبه من الانقباض ، ولسانه من  
الاعتراض ، وينسى ماسوى الله تعالى ولا تلعب به الأفكار ويصبر  
عند مظان الصبر ويستسلم لأمر الله الملك الغفار فإن الله تعالى فى كل  
شئ حكمة<sup>(١)</sup>

﴿ فانطلقا حتى إذا ركبا فى السفينة خرقها قال أخرقها لتغرق  
أهلها ﴾

فى صحيح البخارى ومسلم : فانطلقا يمشيان على ساحل البحر  
فمرت سفينة فكلموهم أن يحملوهم ، فعرفوا الخضر فحملوهم بغير  
نول ، فلما ركبا السفينة لم يفجأ موسى إلا والخضر قد قلع لوحا  
من ألواح السفينة بالقدوم ، فقال له موسى : قوم حملونا بغير نول  
عمدت إلى سفينتهم لتغرق أهلها « لقد جئت شيئا إمرأ قال ألم أقل  
إنك لم تستطيع معى صبرا قال لا تؤاخذنى بما نسيت ولا ترهقنى من  
أمرى عسراً » قال : وقال رسول الله ﷺ : « وكانت الأولى من  
موسى نسيانا . قال وجاء عصفور فوق على حرف السفينة فنقر  
نقرة فى البحر ، فقال له الخضر : ما علمى وعلمك من علم الله إلا  
مثل مانقص هذا العصفور من هذا البحر . »

قال القرطبى : وهذا من الخضر تمثيل . أى معلوماتى ومعلوماتك  
لا أثرها فى علم الله ، كما إن ما أخذ هذا العصفور من هذا البحر لا

(١) روح البيان ( ١٥ / ٢٧٧ )

أثر له بالنسبة إلى ماء البحر . ولفظ النقص فيه تجوّر قصد به التمثيل والتفهيم إذ لانقص في علم الله ولا نهاية لمعلوماته (١) .

وأخرج بن المنذر وابن أبي حاتم عن أبي العالية : كان الخضر عبداً لا تراه إلا عين من أراد الله تعالى أن يريه إياه فلم يره من القوم إلا موسى عليه السلام . ولو رآه القوم لخالوا بينه وبين خرق السفينة ، وكذا بينه وبين قتل الغلام (٢) .

وفي خرق السفينة دليل على أن للولى أن ينقص مال اليتيم إذا رآه صلاحاً مثل أن يخاف على ريعه ظالماً فيخرب بعضه (٣) .

« لقد جئت شيئاً إمرأ » لقد أتيت وفعلت شيئاً عجباً ، داهيا منكراً .

### ﴿ قال ألم أقل إنك لن تستطيع معي صبراً ﴾

قال الخضر لموسى عليهما السلام ألم أخبرك إنك ماتقدر أن تصبر معي البتة ، وهو تذكير لما قاله من قبل متضمناً للإنكار على عدم الوفاء بوعده (١) . وعند هذا اعتذر موسى بنسيانه فقال ﴿ لا تأخذني بما نسيت ولا ترهقني من أمري عسراً ﴾

(١) القرطبي ( ١٨/١١ - ١٩ )

(٢) روح المعاني ( ٣٣٧/١٥ ) الحديث من طريق حماد بن زيد عن شعيب بن الحجاب وكذا ذكره الحافظ في الفتح في كتاب التفسير . وكذا ذكره القرطبي ( ١٩/١١ )

(٣) روح البيان ( ٢٧٨/١٥ ) .

فلقد نسي وصيته ولا مؤاخذه على الناسى بشيء<sup>(١)</sup> ، فلا تعسر على متابعتك ويسرها على فأنى أريد صحبتك ولا سبيل لى إليها بالاغضاء والعفو وترك المناقشة .

ومن إشارات الآية الكريمة فى التأويلات النجمية : ومن آداب الشيخ وشرائطه فى الشيخوخة أن لا يحرص على قبول المريد بل يمتحنه ، بأن يخبره عن دقة صراط الطلب وعزة المطلوب وعسرتة وفى ذلك يكون له مبشراً ولا يكون له منفراً ، فإن وجده صادقاً فى دعواه وراغباً فيما يهواه معرضاً عما سواه يتقبله بقبول حسن ويكرم مثواه ويقبل عليه اقبال مولاه ويربيه تربية الأولاد ويؤدبه بآداب العباد .

ومنها أن يتغافل عن كثير من زلات المريد رحمة عليه ولا يؤاخذه بكل سهو أو خطأ أو نسيان عهد لضعف حاله إلا بما يؤدى إلى مخالفة أمر من أوامره أو مزاولة نهى من نواهيه أو يؤدى إلى انكار واعتراض على بعض أفعاله وأقواله فإنه يؤاخذه به وينبهه عن ذلك فإن رجع عن ذلك واستغفر منه واعترف بذنبه وندم وشرط معه أن لا يعود إلى أمثاله ويعتذر عما جرى عليه كما كان حال الكلیم عليه السلام<sup>(٢)</sup> .

وفى الآية تصريح بأن النسيان يعتري الأنبياء عليهم السلام . وفيه ما يدل على أن النسيان لا يقتضى المؤاخذه ، وأنه لا يدخل تحت التكليف ولا يتعلق به حكم طلاق ولا غيره<sup>(٣)</sup> .

(١) التفسير الكبير الفخر الرازى ( ٢١ / ١٤٨ وما بعدها )

(٢) روح البيان ( ١٥ / ٢٧٨ )

(٣) القرطبى ( ١١ / ٢٠ )

﴿ فانطلقا حتى إذا لقيا غلاما فقتله قال أقتلت نفسا زكية بغير نفس لقد جئت شيئا نكراً ﴾ .

﴿ فانطلقا حتى إذا لقيا غلاما فقتله ﴾ ولما قبل الخضر عذر موسى في الأولى خرجا من السفينة « فانطلقا حتى إذا لقيا غلاما فقتله » وكان كافراً ظريفاً يلعب مع الغلمان فأخذه الخضر فرضخ رأسه بالحجر واحتزّه بالسكين ثم قلع رأسه بيده وذلك جمعا بين الروايات وقد سبق تفصيل ذلك في شرح الحديث فليراجع (١) .

والجمهور على أن الغلام لم يكن بالغاً ولذلك قال موسى زاكية لم تذب ، وهو الذى يقتضى لفظ الغلام . فإن الغلام في الرجال يقال على من لم يبلغ وتقابله الجارية في النساء . وكأن الخضر قتله لما علم من سره . وأنه طبع كافراً كما في صحيح الحديث وأنه لو أدرك أبويه لأرهمق أبويه كفراً . وقتل الصغير غير مستحيل إذا أذن الله في ذلك ، فإن الله تعالى الفعال لما يريد ، القادر على ما يشاء .

وفي كتاب « العرائس » إن موسى لما قال للخضر « أقتلت نفسا زكية » غضب الخضر واقتلع كتف الصبي الأيسر وقشّر اللحم عنه وإذا في عظم كتفه مكتوب : كافر لا يؤمن بالله أبداً (٢) .

ولقد تقدم ترجيح العلامة النووى لذلك فراجع ، وزيادة على ذلك ففى قول الله عز وجل ﴿ لأهبط لك غلاما زكياً ﴾ إشارة إلى استعمال كلمة غلام فيمن لم يبلغ الحلم بعد ، وتأكيذاً على ذلك

(١) راجع شرح أحاديث الخضر . وكذا قاله القرطبي ( ٢١ / ١٥ )

(٢) القرطبي ( ٢١ / ١٥ ) وكذا ذكره الألوسى عنه ( ٣٤٠ / ١٥ )

جاءت رواية الصحيح بأن الغلام كان « يلعب مع الغلمان » واللعب والاجتماع عليه دأب الصبيان عادة .

« قال أقتلت نفسا زكية بغير نفس » أى قتلت نفسا طاهرة لم تقتل نفسا فيقتص منها « لقد جئت شيئا نكرا » منكراً أنكر من الأول لأن ذلك كان خرقاً يمكن تداركه بالسد وهذا لا سبيل إلى تداركه وقيل غير ذلك والله أعلم .

﴿ قال ألم أقل لك إنك لن تستطيع معى صبرا ﴾

جاء التوبيخ على ترك الوصية بزيادة « لك » لزيادة العتاب على تركها لأنه قد نقض العهد مرتين<sup>(١)</sup> ﴿ قال إن سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني قد بلغت من لدنى عذرا ﴾ ﴿ قال إن سألتك عن شيء بعدها ﴾ قال موسى إن سألتك عن شيء بعد هذه المرة ﴿ فلا تصاحبني ﴾ ففارقنى ولا تجعلنى صاحبك وإن سألتك ذلك .

﴿ قد بلغت من لدنى عذرا ﴾ أى فقد بلغت الغاية التى تعذر بسببها فى فراقى حيث خالفتك مرة بعد مرة ..

وصح عن النبى ﷺ : ﴿ رحمة الله علينا وعلى موسى ، لو صبر على صاحبه لرأى العجب ولكن أخذته من صاحبة ذمامة فقال ذلك ﴾<sup>(٢)</sup> والذمامة هى الحياء .

﴿ فانطلقا حتى إذا أتيا أهل قرية استطعما أهلها فأبوا أن

(١) روح البيان ( ١٦ / ٢٨٠ )

(٢) راجع رواية صحيح البخارى التى مرت عليك وكذا عند مسلم .

يضيفوهما فوجدا فيها جداراً يريد أن ينقض فأقامه قال لو شئت  
لتخذت عليه أجراً ﴿١﴾

فانطلقا ذاهبين حتى إذا أتيا أهل قرية لثاما ، والجمهور على أنها  
انطاكية . وقيل غير ذلك .

استطعما أهلها أى طالبا منهم العطاء ضيافة . فأبوا أن يضيفوهما  
امتنعوا من تضيفهما وإكرامهما . فلذا استحق أهل هذه القرية الذم  
كما جاء في الحديث أنهم أهل قرية لثاما . قال قتاده : شر القرى التى  
لا تضيف الضيف ولا تعرف لابن السبيل حقه (١) .

ومن مفارقات الآية أن موسى استطعم هاهنا فلم يُطعم ، وحين  
سقى لبنات شعيب ما استطعم وقد أُطعم ، والجواب أن الحرمان  
هاهنا كان بسبب المعارضة بحيث لم يكتف بعلم الله بحاله بل جنح إلى  
الاعتماد على مخلوق فأراد السكون بحادث مسبوق ، وهناك جرى على  
توكله ولم يدخل وساطة بين المخلوقين وبين ربه بل حط الرجل ببابه  
فقال ﴿ رب أنى لما انزلت إلى من خير فقير ﴾ (٢) .

﴿ فوجدا فيها جداراً يريد أن ينقض ﴾ يوشك أن يسقط  
وينهار .

وهذا مجاز وتوسع وفيه دليل على وجود المجاز في القرآن الكريم

(١) القرطبي ( ٢٥ / ١١ )

(٢) روح البيان ( ٢٨١ / ١٦ )

وهو مذهب الجمهور (١) فعمد الخضر إلى الجدار فأشار إليه بيده (٢)  
« فأقامه » فاستوى قائما كما لو كان يُنَى من جديد .

فتعجب موسى عليه السلام من صنيعة مع من أبو تضيفهما  
« قال » للخضر « لو شئت لتخذت عليه » على عملك هذا  
الذي أقمت فيه الجدار « أجرا » أى أجرة ومقابلا نشترى بها  
طعاما .

وفى قول موسى للخضر عليهما السلام دليل على صحة جواز  
الإجارة وهى سنة الأنبياء والأولياء وقد صدرت الكلمة من موسى  
على سبيل العرض لا الاعتراض فعند ذلك قال له الخضر (٣) « هذا  
فراق بيني وبينك » بحكم ما شرطت على نفسك .

قال ابن عباس : وكان قول موسى فى السفينة والغلام لله ، وكان  
قوله فى الجدار لنفسه لطلب شئ من الدنيا فكان سبب الفراق (٤) .  
ثم أن الخضر أردف قائلا « سأنبئك بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا »  
أى سأخبرك لم فعلت ما فعلت مُفَصِّلا لك وجه الحق فيه .

---

(١) القرطبي ( ٢٥ / ١١ )

(٢) كما هى رواية الصحيح ، وفى رواية أخرى أنه مسح بيده ، والمعنى متقارب قال  
القرطبي : وهذا القول هو الصحيح وهو الأشبه بأفعال الأنبياء عليهم الصلاة والسلام  
بل والأولياء . رضى الله عنهم .

(٣) القرطبي ( ٣٣ / ١١ )

(٤) القرطبي ( ٣٣ / ١١ )



ومن لطائف المحاورات على هذه الآية  
أن موسى لما أنكر خرق السفينة وقال لصاحبه ( لتغرق أهلها )  
نودى : ياموسى أين كان تدبيرك هذا وأنت فى التابوت مطروحا فى  
اليم<sup>(١)</sup> ، فلما أنكر قتل الغلام قيل له : اين إنكارك من وكرك القبطى  
وقضائك عليه<sup>(٢)</sup> ، فلما انكر إقامة الجدار نودى : أين هذا من  
رفعك حجر البئر لبنات شعيب بدون أجر<sup>(٣)</sup> .

ومن الفوائد والعبر على هذه الآية مايلى :

١ - من الآداب أنه لو ابتلى المريد نوع من الاعتراض أو مما  
يوجب الفرقه يعفو عنه الشيخ مرة أو مرتين ويصفح ولا يفارقه فإن  
عاد إلى الثالثة فلا يصاحبه لأنه قد بلغ من لده عذرا

٢ - ومنها أنه لو آل أمر الصحبة على المفارقة بالاختيار أو  
بالاضطرار فلا يفارقه إلا على النصيحة فينبئه عن سر ماكان عليه  
الاعتراض ويحبره عن حكمته التى لم يحط بها خبرا ويبين له تأويل مالم  
يستطع عليه صبرا لئلا يبقى معه انكار فلا يفلح ، وهو المراد بقول  
بعض الكبار : من قال لاستاذه لِمَ لَمْ يَفْلَحْ<sup>(٤)</sup> .

(١) أى حال ولادته قال تعالى : ﴿ ولقد منّا عليك مرة أخرى إذا أوحينا إلى أمك  
مايوحى أن اقذفيه فى التابوت فاقدفيه فى اليم فليلقه اليم بالساحل ﴾ طه/٣٧-٣٩  
(٢) قال تعالى : ﴿ فوكره موسى فقضى عليه قال هذا من عمل الشيطان ﴾  
القصص/ ١٥

(٣) قال تعالى : ﴿ فسقى لهما ثم تولى إلى الظل فقال رب انى لما أنزلت إلى من  
خير فقير ﴾ القصص/ ٢٤ القرطى ( ١١ / ٣٣ ) بتصرف .

(٤) روح البیان ( ١٦ / ٣٨٣ ) وفى العبارة الأخيرة تتحدث عن المريد عند  
الاعتراض الروحى على شيخه ويقابلها المريد عند التعليم فإنه يتوجب عليه السؤال  
والاستفهام أبدا كى يفلح والله أعلم .

٣ - ومنها ثبوت كرامات الأولياء ، على ما دلت عليه الأخبار الثابتة والآيات المتواترة ولا ينكرها إلا المبتدع الجاحد ، أو الفاسق الخائد ، فالآيات ما أخبر الله تعالى في حق مريم من ظهور الفواكه الشتوية في الصيف والصيفية في الشتاء<sup>(١)</sup> ، وما ظهر على يدها حيث أمرت النخلة وكانت يابسة فأثمرت<sup>(٢)</sup> وهي ليست بنبية<sup>(٣)</sup> ومنه مارواه البخاري عن أبي هريرة من شأن خبيب الأنصاري عندما أُسِرَ في بنو الحرث وما قالت بنت الحرث فيه « والله ما رأيت أسيراً قط خيراً من خبيب ، والله لقد وجدته يوماً يأكل من قطف عنب في يده وأنه لموثق بالحديد وما بمكة من ثمر . وكانت تقول : إنه لرزق رزقه الله تعالى خبيبا »<sup>(٤)</sup> هذا والأدلة على ذلك أكثر من أن تحصر وأشهر من أن تنكر وإنما بذكر القليل يتنبه العاقل للكثير رزقنا الله عز وجل حسن الاعتقاد وأبرأنا من علة الانتقاد .

﴿ أما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر فأردت أن أعيبها كان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصباً ﴾

قال الخضر عليه السلام مفسراً :

« أما السفينة » التي خرقتها « فكانت لمساكين » ضعفاء لا يقدرّون على مدافعة الظلمة وكانوا عشرة أخوة خمسة يعملون

(١) قال تعالى ﴿ كما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقا قال يا مريم أنى لك هذا قالت هو من عند الله أن الله يرزق من يشاء بغير حساب ﴾ آل عمران/ ٣٧

(٢) قال تعالى : ﴿ وهزى إليك بمذع النخلة تساقط عليك رطبا جنيا ﴾ مريم/ ٢٥

(٣) القرطبي ( ٢٨ / ١١ )

(٤) القرطبي ( ٣١ / ١١ )

وخمسة زمني أى أصحاب أمراض مستعصية<sup>(١)</sup> « يعملون في البحر » بها مؤاجرة طلبا للكسب فيتعيشون بما يحصل لهم « فأردت » بحكم الله وأرادته « أن أعيها » أجعلها ذات عيب ظاهر وسبب ذلك « وكان وراءهم ملك » قيل هدد بن بدد<sup>(٢)</sup> « يأخذ كل سفينة » صالحة جيدة « غصباً » ظلماً وقهراً ليستولى عليها من أصحابها . فأردت بما فعلت إعانتهم وانقاذ سفينتهم من حيث لا يعلمون ، فظاهر فعله تخريب وباطنه لإصلاح وتعمير .

ومن لطيف ما قيل على هذه الآية :

أن أهل السفينة لما لم يأخذوا النول من موسى والخضر عوضهم الله تعالى خيراً من ذلك حيث نجي سفينتهم من اليد العادية وفيه فضيلة الفضل<sup>(٣)</sup>

﴿ وأما الغلام فكان أبواه مؤمنين فخشينا أن يرهقهما طغيانا وكفرا ﴾

يقول الخضر عليه السلام هذا وجه الحق في خرق للسفينة « وأما الغلام » الذى قتله<sup>(٤)</sup> « فكان أبواه مؤمنين » مقررين بتوحيد الله

(١) والخمسة الذين لا يطيقون العمل : أعمى وأصم وأخرس ومقعّد وجنون . ذكره

الثعلبي . انظر تفسير القرطبي ( ١١ / ٣٤ ) .

(٢) كما ورد برواية الصحيح فيما مر عليك .

(٣) روح البیان ( ١٦ / ٢٨٥ )

(٤) واستشكل بعض أهل العلم قتل الغلام ولم يبلغ بعد ولا اشكال فالخضر علم باعلام الله أنه لو صار بالغاً لكان كافراً ولأرهب أبويه طغيانا وكفراً ، فللخضر عليه السلام شريعة من عند الله تسوع له ذلك ولا أدل على ذلك من قوله تعالى (وما فعلته =

تعالى ولم يكن هو كذلك فقد طبع يوم طبع كافراً . « فخشينا »  
 خفنا أو علمنا « أن يرهقهما » : يغشاهما ويكلفهما « طغيانا »  
 ضلالة ومجازاة للحدود الإلهية « وكفرا » بالله تعالى وذلك بأن  
 يحملهما على متابعتة<sup>(١)</sup> فيكفران بعد الإيمان ويضلان بعد الهداية .

يعوضهما ويرزقهما ولداً « خيراً منه زكاة » طهارة من الذنوب  
 والأخلاق الرديئة<sup>(٢)</sup> وأتم ديننا وصلاً<sup>(٣)</sup> « وأقرب » منه  
 « رحماً »

رحمة وبراً بوالديه قال الكلبي : أبداً جارية فتزوجها نبي من  
 الأنبياء فولدت له نبياً فهدى الله على يديه أمة من الأمم ( قد فصلت  
 ذلك في شرح الحديث ) . قال قتادة : لقد فرح به أبواه حين ولد  
 وحزننا عليه حين قتل ولو بقي كان فيه هلاكهما ، فالواجب على كل  
 امرئ الرضا بقضاء الله تعالى فإن قضاء الله للمؤمن فيما يكره خير له  
 من قضائه فيما يجب<sup>(٤)</sup>

وقال أهل الحكم : رب عداوة هي في الحقيقة محبة ورب عدو هو

---

= عن امرئ ) وأخرج أحمد بن عطاء قال : كتب نجدة الحروري إلى بن عباس يسأله عن  
 قتل الصبيان ، فكتب إليه إن كنت الخضر تعرف الكافر من المؤمن فاقتلهم « ولكنك  
 لاتعلم » هذه الزيادة عند أبي شبة .

(١) الألويسي روح المعاني ( ١٦ / ١١ ) - البروسوي روح البيان ( ٢٨٥ / ١٦ )

(٢) روح البيان ( ٢٨٥ / ١٦ )

(٣) القرطبي ( ٣٧ / ١١ )

(٤) القرطبي ( ٣٨ / ١١ )

في الباطن محب . وقيل : انتفاع الإنسان بعدو مشاجر يذكر له عيوبه  
أكثر من انتفاعه بصديق مداهن يخفي عليه عيوبه .

ومن باب الإشارة في الآية :

١ - تحقيق قوله تعالى ﴿ وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم  
وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم ﴾ (١) .

فإن أبوى الغلام كانا يكرهان قتل ابنهما بغير قتل نفس ولا جرم  
وكان قتله خيراً لهما ، وكانا يحببان حياة ابنهما وهو أجمل الناس  
وكانت حياته شراً لهما ، وكان الغلام يكره قتل نفسه وهو خير له  
ويحب حياة نفسه وهو شر له لأنه بطول حياته يبلغ كما شقاوته .

٢ - إن من عواطف احسان الله تعالى أنه إذا أخذ من العبد شيئا  
من محبوباته وهو مضر له والعبد غافل عن مضرته ، فإن صبر وشكر  
فإنه تعالى يبدله خيراً منه مما ينفق ولا يضره (٢)

﴿ وأما الجدار فكان لغلامين يتيمين في المدينة وكان تحته كنز لهما  
وكان أبوهما صالحا فأراد ربك أن يبلغا أشدهما ويستخرجا كنزهما  
رحمة من ربك وما فعلته عن أمري ذلك تأويل ما لم تسطع عليه  
صبرا ﴾

ثم يأتي الخضر عليه السلام إلى الحادثة الثالثة مفسراً فيقول  
« وأما الجدار » الذي سويته بيدي فاستقام « فكان لغلامين

(١) البقرة / ٢١٦

(٢) روح البيان ( ١٦ / ٢٨٦ )

يتيمين « صغيرين مات أبوهما<sup>(١)</sup> » « في المدينة » هي القرية السابق ذكرها وهي أنطاكية على قول الجمهور « وكان تحته كنز لهما » عبارة عن ذهب وفضة<sup>(٢)</sup> مدفون تحت الجدار وروى أنه كان لوحا من ذهب ، مكتوب فيه : عجب لمن أيقن بالقدر ثم هو ينصب ، عجباً لمن أيقن بالنار كيف يضحك ؟ عجباً لمن يؤمن بالموت كيف يفرح ، عجباً لمن يوقن بالرزق كيف يتعب ؟ عجباً لمن يؤمن بالحساب كيف يغفل ، عجباً لمن رأى الدنيا وتقلبها بأهلها كيف يطمئن إليها ، أنا الله لا إله إلا أنا محمد عبدي ورسولي ، وفي الشق الآخر : أنا الله لا إله إلا أنا وحدي لا شريك لي خلقت الخير والشر فطوبى لمن خلقت له للخير وأجريته على يديه ، والويل لمن خلقت له للشر وأجريته على يديه<sup>(٣)</sup>»

ولا مانع من الجمع بين الروايتين وعلى هذا يمكن اعتبار قيمة من جهتين مادية وعلمية فقد بلغ غاية الكمال في قدره ومقداره . والله أعلم .

« وكان أبوهما صالحا » كان ذا أمانة<sup>(٤)</sup> ، وقيل : كان الأب السابع<sup>(٥)</sup>

- 
- (١) لأن يُتِمَّ بنى آدم بموت الأب ، وفي الحديث « لا يتم بعد بلوغ »  
 (٢) رواه الترمذى ١٤٤/٢ من حديث مكحول عن أم الدرداء عن أبي الدرداء .  
 ورواه الحاكم أيضا عن أبي الدرداء ، ورواه البخارى في تاريخه والبرار وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى  
 (٣) رواه عطاء عن ابن عباس .  
 (٤) قاله مقاتل زاد المسير ابن الجوزى ( ١٨٢ / ٥ )  
 (٥) قاله جعفر الصادق رضى الله عنه . الألوسى روح المعاني ( ١٣/١٦ )

قال ابن عباس : حُفظا بصلاح أبيهما ولم يُذكر منهما صلاحا .  
 قال القرطبي<sup>(١)</sup> في الآية ما يدل على أن الله تعالى يحفظ الصالح في نفسه وفي ولده وإن بعدوا عنه وقد روى أن الله تعالى : يحفظ الصالح في سبعة من ذريته ، وعلى هذا يدل قوله تعالى : ﴿ إِن وَلِيِّ اللَّهِ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ ﴾ وقوله تعالى : ﴿ إِن الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ لَنَحْنُ أَوْلِيَاؤُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهَى أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ ﴾<sup>(٢)</sup> وقوله تعالى في حق كرامة نبيه ﷺ في أمته ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ ﴾<sup>(٣)</sup>

ومعلوم أن النبي ﷺ : « أُولَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ »<sup>(٤)</sup>  
 وقال رسول الله ﷺ « إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَصْلَحُ بِصَلَاةِ الرَّجُلِ الصَّالِحِ وَلَدَهُ وَوَلَدَ وَلَدِهِ وَأَهْلَ دَوِيرَتِهِ وَأَهْلَ دَوِيرَاتِ حَوْلِهِ ، فَمَا يَزَالُونَ فِي حِفْظِ اللَّهِ تَعَالَى مَا دَامَ فِيهِمْ »<sup>(٥)</sup>  
 قال سعيد بن المسيب إلى أصلي وأذكر ولدي فأزيد في صلاتي .  
 وفي الصواعق لابن حجر : قيل إن حمام الحرم أنما أكرم لأنه من

(١) القرطبي ( ١١ / ٣٩ ) والآية الأعراف / ١٩٦

(٢) فصلت / ٣٠ - ٣١

(٣) الأنفال / ٣٣

(٤) الأحزاب / ٦

(٥) أخرجه ابن مردويه عن جابر . كذا عزاه الشوكاني فتح القدير ( ٣ / ٣٠٦ )

ذرية حمامتين عششتا على غار ثور الذى اختفى فيه النبى ﷺ عند هجرته من مكة .

وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن وهب قال : إن قال تعالى ليحفظ بالعبد الصالح القبيل من الناس .

« فأراد ربك » مالك ومديرك « أن يلبغا أشدهما » حلمهما وكمال رأيهما وتما نموهما (١) « ويستخرجا كنزهما » من ذلك الموضع تحت الجدار ولولا أنى أقمته لانقض وخرج الكنز قبل اقتدارهما على حفظه والانتفاع به . وذلك « رحمة من ربك » لهما وعناية منه سبحانه بهما . « وما فعلته عن أمرى » أى عن رأى واجتهادى وإنما فعلته بأمر ربي ووحيه (٢) أو بإلهامه (٣) وهذا إيضاح لما اشكل على موسى وتمهيد للعذر فى فعله المنكر ظاهراً . وهكذا الطريق بين المرشد والمسترشد فى إزالة الشكوك والشبه عنه شفقة به « ذلك تأويل مالم تسطع عليه صبرا » أى ذلك المذكور من تلك البينات التى بينتها لك وأوضحت وجوهها تأويل ماضاق صبرك عنه ولم تطق السكوت عليه .

قال فى العوارف : ويحذر المرید الاعتراض على الشيخ ويزيل اتهام الشيخ عن باطنه فى جميع تصاريفه فإنه السم القاتل للمريدين ، وقُل أن يكون مرید يعترض على الشيخ بباطن فيفلح . ويذكر المرید فى

---

(١) قيل يؤنس الرشد من البالغ ما بين ثمانى عشر وثلاث وثلاثون سنة . روح البيان ( ٢٨٧ / ١٦ )

(٢) على من قال بنبوته

(٣) على من قال بولايته .



كل ما أشكل عليه من تصارييف الشيخ قصة موسى مع الخضر عليهما السلام كيف كان يصدر من الخضر تصارييف ينكرها موسى ثم لما كشف له عن معناها بان لموسى وجه الصواب فى ذلك فكذا ينبغي للمريد أن يعلم أن كل تصرف اشكل عليه صحته من الشيخ عند الشيخ فيه وبرهان للصحة أهـ .

روى عن الإمام الكبير أبى الحسن الشاذلى رضى الله عنه قوله لو أن موسى عليه السلام صَحِبَ الخضر عليه السلام بعد ذلك أكان يعترض عليه ؟ والجواب : كلا . قال : فكذلك الواجب على المريد مع شيخه مع علمه بصدق شيخه وكأله وعلو كعبه فى العلوم والمعارف .

قال رسول الله ﷺ : « وددنا أن موسى صبر حتى يقص علينا من أمرهما (١) » .

وفى هذا التعقيب المحمدى الكريم على القصة دليل على موقع أحداثها وأشخاصها من قلب النبى المصطفى ﷺ وتمنيه أن تتواصل الأحداث بما يعنى تمنى تواصل العبر وتمكن العلم واقتطاف الانسان لثمرة العلم وتذوق تلك الثمرة كى يترسم الشرع الشريف بروحانية شفافة لا على أنه قوالب جامدة . ولينكشف له فى ذات الوقت شيئا من سر القَدْرِ فيسلم المرء لما لكه فيما قضى وقَدَّر .

وقيل إن الخضر لما ذهب يفارق موسى قال له موسى أوصنى . قال : كن بسّاما ولا تكن ضحاکا . ودع اللّحاجة ولا تمش فى غير

---

(١) صحيح مسلم من رواية قتيبة بن سعيد

حاجة ولا تُعَبَّ على الخطائين خطاياهم وابك على خطيئتك يا ابن  
عمران (١) .

وذكر الامام السهيلي رحمه الله في التعريف والاعلام .

ومن وصايا الخضر أيضا : كن نفاعا ولا تكن ضارا ، وكن  
بشاشا ولا تكن عبوسا غضايا . وإياك واللجاجة ، ولا تمشي في غير  
حاجة ، ولا تضحك من غير عجب ولا تعير المذنبين خطاياهم بعد  
الندم ، وابك على خطيئتك مادمت حيا ، ولا تؤخر عمل اليوم إلى  
الغد ، وأجعل همك في معادك ، ولا تخض فيما لا يعينك ولا تأمن  
لخوف من أمتك ، ولا تياس من أمن من خوفك ، وتدبر الأمور في  
علانيتك ولا تذر الاحسان في قدرتك . فقال له موسى قد ابلغت في  
الوصية فأتم الله عليك نعمته وغمرك في رحمته وكلاك من عدوه .

فقال له الخضر أوصني أنت ياموسى فقال له موسى : إياك  
والغضب إلا في الله ، ولا تحب الدنيا فإنها تخرجك من الايمان  
وتدخلك في الكفر . فقال له قد أبلغت في الوصية فأعانك الله على  
طاعتك وأراك السرور في أمرك وحببك إلى خلقه وأوسع عليك من  
فضله قال له آمين (٢) .

وأخرج ابن أبى حاتم وابن عساكر عن يوسف بن اسباط قال  
بلغنى أن الخضر قال لموسى لما أراد أن يفارقه . ياموسى تعلم العلم

(١) القرطبي ( ٤٥ / ١١ )

(٢) ذكره اسماعيل البروسوى في روح البيان ( ٢٨٨ / ١٦ )

لتعمل به ولا تعلم لتحدث به ، وبلغني أن موسى قال للخضر ادع لي فقال الخضر : يسّر الله عليك طاعته<sup>(١)</sup>

وأخرج بن أبي الدنيا والبيهقي في شعب الايمان وابن عساكر عن أبي عبد الله وأظنه الملقب قال : « لما أراد الخضر أن يفارق موسى قال له : أوصني قال : كن نفاعا ولا تكن ضرراً كن بشاشاً ولا تكن غضباناً ، ارجع عن اللجاجة ولا تمشي من غير حاجة ولا تعير أماً بخطيئة وإبك على خطيئتك يا ابن عمران .<sup>(٢)</sup> »

### شذرات الذهب من بحرى العجب أو لطائف المنن ونفائس الحكم :

اقتضت حكمة الحق عز وجل أن يورد علينا من قصص أنبيائه ورسله وعبادة الصالحين لا ليشمّر بها الناس في مجالسهم ولكن ليشمّر الخلق لتدبرها واقتباس أنوارها والاستفادة بهديها دائماً أبداً ، ولأجل تلك المعاني وجه أئمة الأمة وعلمائها الأثبات همتهم لاستجلاء هاتيك المعاني ، وإخراج فصوص الحكم لكل متدبر عانى .

ومن أجله هؤلاء الأئمة الامام العلامة الحافظ أمير المؤمنين ابن حجر العسقلاني

قال رحمه الله معلقاً على هذه القصة<sup>(٣)</sup> :

---

(١) ذكره صاحب لباب التأويل في معاني التنزيل علاء الدين البغدادى ( ٢٩٢ / ٣ )

وكذا روح المعانى ( ٨ / ١٦ )

(٢) ذكره صاحب روح المعانى ( ٨ / ١٦ )

(٣) الحافظ في الفتح ( ٨ / ٣٤١ ) بتصرف .

وفى الحديث من الفوائد غير ما تقدم « استحباب الحرص على  
الازدياد من العلم والرحلة فيه ولقاء المشايخ وتجشم المشاق فى ذلك  
والاستعانة بالأتباع . وإطلاق الفتى على التابع واستخدام الحر  
وطواغية الخادم لمخدومه وعذر الناس وقبول الهبة من غير المسلم .

واستدل به على أن الخضر نبى لعدة معان

١ - لقوله تعالى ﴿ وما فعلته عن أمرى ﴾

٢ - إتياع موسى رسول الله له ليتعلم منه

٣ - إطلاق أنه أعلم منه

٤ - إقدامه على قتل النفس لما شرحه بعد ذلك .

واستدل به على جواز دفع أغلظ الضررين بأخفهما ، والأعضاء  
عن بعض المنكرات مخافة أن يتولد منه ما هو أشد ، وإفساد بعض المال  
لإصلاح معظمه وكل هذا شروط بما لا يعارض بنصوص الشرع

وفيه جواز الأخبار بالتعب ويلحق به الألم من مرض ونحوه ومحل  
ذلك إذا كان على غير سخط من المقدور

وفيه أن المتوجه إلى ربه يعان فلا يسرع إليه النصب والجوع  
بخلاف المتوجه إلى غيره .

وفيه جواز طلب القوت وطلب الضيافة .

وفيه قيام العذر بالمرّة الواحدة وقيام الحجّة بالثانية

وفيه حسن الأدب مع الله وأن لا يضاف إليه ما يستهجن من لفظ  
وإن كان الكل بتقديره وخلقه ، ومثله قول الرسول ﷺ « والخير  
بيديك والشر ليس إليك » .

ومنها ما استخرجه : الامام الحافظ الفقيه النووى رحمه الله تعالى  
فقال (١) :

فى القصة أنواع من القواعد والأصول والفروع والآداب  
والنفائس المهمة سبق التنبيه على معظمها ومنها أيضا استحباب الرحلة  
فى طلب العلم واستحباب الاستكثار منه وأنه يستحب للعالم وإن كان  
من العلم بمحل عظيم أن يأخذه ممن هو أعلم منه ويسعى إليه فى  
تحصيله وفيه فضيلة طلب العلم وفى تزوده الحوت وغيره جواز التزود  
فى السفر ، وفى هذا الحديث الأدب مع العالم وحرمة المشايخ وترك  
الاعتراض عليهم وتأويله مالا يفهم ظاهره من أفعالهم وحركاتهم  
وأقوالهم والوفاء بعهودهم والاعتذار عند مخالفة عهدهم وفيه اثبات  
كرامات الأولياء على قول من يقول « الخضر ولى » وفيه جواز  
سؤال الطعام عند الحاجة ، وجواز إجارة السفينة وجواز ركوب  
السفينة والدابة وسكنى الدار ولبس الثوب ونحو ذلك بغير أجرة  
برضى صاحبه ، لقوله حملونا بغير نول وفيه الحكم بالظاهر حتى يتبين  
خلافه « لانكار موسى » .

وفيه أنه لا بأس على العالم الفاضل أن يخدمه المفضل ويقضى له  
حاجة ولا يكون هذا من أخذ العوض على تعليم العلم والآداب بل من  
مروءات الأصحاب وحسن العشرة ومنها الحث على التواضع فى علمه  
وغيره . أنه لا يدعى أنه أعلم الناس وأنه إذا سئل عن أعلم الناس يقول  
الله أعلم . ومنها بيان أصل عظيم من أصول الإسلام وهو وجوب  
التسليم لكل ما جاء به الشرع وإن كان بعضه لا تظهر حكمته للعقول

(١) صحيح مسلم شرح النووى ( ١٥ / ١٣٧ وما بعدها ) بتصرف .

ولا يفهمه. أكثر الناس وقد لا يفهمونه كلهم كالقدر ، وموضع الدلالة قتل الغلام وخرق السفينة فإن صورتها صورة المنكر وكان صحيحا في نفس الأمر له حكم بينة لكنها لا تظهر للخلق فإذا أعلمهم الله تعالى بها علموها ، ولهذا قال : وما فعلته عن أمرى ، يعنى بل بأمر الله تعالى .

وفى القصة حجة بينة لأهل السنة لصحة أصل مذهبهم فى الطبع والرین والأكنة والأغشية والحجب والسد وأشباه هذه الألفاظ الواردة فى الشرع فى أفعال الله تعالى بقلوب أهل الكفر والضلال ، ومعنى ذلك عندهم خلق الله تعالى فيها ضد الايمان وضد الهدى وهذا على أصل أهل السنة : أن العبد لاقدرة له إلا ما أراده الله تعالى ويسره له وخلق له .

والحق الذى لا شك فيه أن الله تعالى يفعل مايشاء من الخير والشر « لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون »<sup>(١)</sup> وكما قال تعالى فى الذر قبل خلق الأشباح : « هؤلاء للجنة ولا أبالي وهؤلاء للنار ولا أبالي » .

وفىها من دلائل مذهب أهل الحق فى أن الله تعالى أعلم بما كان وبما يكون وبما لا يكون لو كان كيف كان يكون ومن قوله تعالى ﴿ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه﴾<sup>(٢)</sup> .

ومنها ما ذكره العلامة المفسن الامام السيوطى رحمه الله تعالى فى

(١) الأنبياء ٢٣ .

(٢) الأنعام ٢٨ .

هذه الآيات أنه لا بأس بالاستخدام واتخاذ الرفيق والخادم في السفر واستحباب الرحلة في طلب العلم ، واستزادة العالم من العلم واتخاذ الزاد للسفر وأنه لا ينافي التوكل . ونسبة النسيان ونحوه من الأمور المكروهة إلى الشيطان محازاً وتأديباً عن نسبتها إلى الله تعالى .

وتواضع المتعلم لمن يتعلم منه ولو كان دونه في المرتبة ، واعتذار العالم إلى من يريد الأخذ عنه في عدم تعليمه مما لا يخلطه طبعه ، وتقديم المشيئة في الأمر واستتراط المتبوع على التابع . وأنه يلزم الوفاء بالشروط . وأن النسيان غير مؤاخذ به وأن للثلاث اعتبار في التكرار ونحوه .

وأنه لا بأس بطلب الغريب الطعام والضيافة وأن صعد الجميل لا يترك ولو مع اللثام وجواز أخذ الأجر على الأعمال ، وأن المسكين لا يخرج عن المسكنة بكونه له سفينة أو آلة يكتسب بها أو شيء لا يكفيه .

وأن الغصب حرام ، وأنه يجوز اتلاف بعض مال الغير أو تغيبه لوقايته ، وإذا تعارض مفسدتان ارتكب الأخف .

وأن الولد يحفظ بصلاح أبيه ، وأنه تجب عمارة ما يخاف منه ويحرم إهمالها إلى أن تخرب وأنه يجوز دفن المال في الأرض . اهـ .  
ومنها ما ذكره العلامة المفسر البيضاوي رحمه الله تعالى .

أن لا يعجب المرء بعلمه ، ولا يبادر إلى إنكار ما لا يستحسنه ، فعمل فيه سراً لا يعرفه وأن يداوم على التعلم ويتذلل للمعلم ويراعى الأدب في المقال . وأن ينبه المجرم على جرمه ، ويعفو عنه حتى يتحقق إصراره ثم يهاجر عنه .





## الفصل الخامس

### بين النبوة والولاية

سبق أن أسلفنا أن الخضر عليه السلام في عامة أمره كالطلسم المكنون والحديث عن نبوته أو ولايته من الأمور المختلف عليها بين عامة أهل العلم ويحسن بنا قبل الخوض في مباحث هذا الباب أن نقدم بإيجاز عن ماهية النبوة والأنبياء عليهم السلام والولاية والأولياء رضى الله عنهم أجمعين .

#### أولا : النبوة

النبي : في اللغة مهموز وغير مهموز ... فالمهموز مأخوذ من النبأ الذى هو الخبر وغير المهموز يحتمل وجهين أحدهما التخفيف بإسقاط همزة ، والثانى أن يكون من النبوة التى هى الرفعة . فالنبي على هذا : هو الرفيع المنزله عند الله .

والنبي من أتاه الوحي من الله عز وجل ونزل عليه الملك بالوحي وكلاهما مقصود .

والرسول : هو الذى تتابع عليه الوحي وأتى بشرع على الإبتداء أو بنسخ بعض أحكام شريعة قبله .

والنبوة طريق الرسالة ، وكل رسول نبي ولا ينعكس .  
أما الوحى : فهو عرفان يجده الموحى إليه فى نفسه يجزم بأنه من  
الله عز وجل .

أو هو : اعلام بخفاء من الله لعبده المصطفى بنبوته أو برسالته .  
ودليله قوله تعالى ﴿ وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا أو من  
وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحى بإذنه ما يشاء إنه على  
حكيم ﴾ (١) .

والنبي أيضا إنسان ذكر حر خاليا من العيوب المنفرة والواجب فى  
حق الرسل : الأمانة والعصمة - الصدق - الفطانة - التبليغ .

والجائز فى حقهم عليهم السلام : كل الأعراض البشرية التى لا  
تؤدى إلى نقص مراتبهم ومكانتهم . والمعجزة : أمر خارق للعادة  
يظهره الله عز وجل على يد مدعى النبوة تصديقا لدعوته وتحديا  
للمنكرين عن الإتيان بمثله .

والمعجزة فى اللغة مأخوذة من العجز الذى هو نقيض القدرة .  
والمعجز فى الحقيقة هو الله تعالى فإنه فاعل المعجز فى غيره  
وحقيقة المعجزة على طريق المتكلمين : ظهور أمر خلاف العادة فى  
دار التكليف لظاهر صدق ذى نبوة من الأنبياء أو ذى كرامة من  
الأولياء مع نكول من يتحدى به عن معارضة .

---

(١) الشورى / ٥١ .

فالمعجزات للأنبياء والكرامات للأولياء . والمغوثات لسائر العباد<sup>(١)</sup> وأمر النبوة واضح لاختفاء فيه لذا اكتفينا فيه بهذا القدر .  
ثانيا : الولاية .

الولى لغة : القريب

والمراد بأولياء الله خُلصُ المؤمنين ، لقربهم الروحاني منه سبحانه .  
أو هو ولى من الولاء . وهو العز والنصر ، سُموا بذلك لأنهم المنصورون بالله المعززون به ، لا يطعمون فى شيء سوى القربة منه سبحانه . و ( ولى ) فعيل :

١ - أما بمعنى فاعل : أى متولى خدمة ربه بكل ما أمكنه بروحه وجسمه ودنياه .

٢ - أو بمعنى مفعول : أى تولى الله اكرامه وعطاياه فلم يكله إلى شيء سواه<sup>(٢)</sup> .

وحقيقة أن الولى يجتمع فيه المعنيين فحيث تولى هو الخدمه لمولاه تولاه مولاه بالنعمة والنفحة وهو سر قوله فى الحديث « يا دنيا من خدمنى فاخدميه » فحينئذ صار معنى الولى هو : « المنهمك فى طاعة ربه الذى أفضيت عليه الأنوار والأسرار »<sup>(٣)</sup> .

---

(١) أصول الدين لأبى منصور عبد القاهر بن طاهر التميمى البغدادى المتوفى ٤٢٩ هـ بتصرف ص ١٥٣ - ١٥٤ .

(٢) راجع تفسير أبى السعود عند قوله تعالى ﴿ أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ .

(٣) حاشية العلامة الصاوى على تفسير الحلالين ( ١٩٤/٢ ) .

قال تعالى : ﴿ والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا ﴾ (١) .

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ربه عز وجل « من تقرب إلي شبرا تقربت إليه ذراعا ومن تقرب إلي ذراعا تقربت إليه باعا وإذا أقبل إلي يمشي أقبلت إليه أهرول » (٢) .  
فما هي علامة الولي :

وعلمة الولي كما قال في الحديث « هم الذين إذا رؤوا ذكر الله » (٣) .

وسبب ظهور ذلك ظهور أنوار المعرفة الكائنة في قلوبهم على ظواهرهم ، وذلك سر قوله تعالى : ﴿ سيماهم في وجوههم من أثر السجود ﴾ (٤) .

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن من عباد الله عبادة يغبطهم الأنبياء والشهداء ، قيل من هم يا رسول الله فلعننا نجهم قال هم قوم تحابوا في الله من غير أموال ولا أنساب وجوهمهم من نور على منابر من نور لا يخافون إذا خاف الناس ، ولا يحزنون إذا حزن الناس ، وقرأ : ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون » (٥) .

(١) العنكبوت/ ٦٩ .

(٢) أخرجه البخارى في كتاب التوحيد ( ٣٩٥/١٣ ) فتح ، ومسلم في التوبة

( ٦٠/١٧ ) نووى واللفظ له .

(٣) رواه الطبرى عن سعيد بن حبير .

(٤) الفتوح/ ٢٩ انظر حاشية الصاوى على الخلائين ( ١٩٥/٢ ) .

(٥) أخرجه الطبرى بسنده إلى أبى هريرة والنسائى وابن حبان في صحيحه والحاكم وأحمد تألماظ مقاربه .

وشرط الولى : أن يكون محفوظا كما أن من شرط النبى أن يكون معصوما ، فكل من كان للشرع عليه اعتراض فهو مغرور مخدوع .

ثم لنعلم أنّ الولاية على قسمين :

١ - عامة : وهى مشتركة بين جميع المؤمنين . قال تعالى ﴿ الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور ﴾ (١) .

٢ - خاصة : وهى قائمة بالواصلين إلى الله من أهل السلوك والراتب كما قال تعالى ﴿ ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾ الذين آمنوا وكانوا يتقون ﴿ (٢) .

فهؤلاء الكاملون كانوا يتقون الله تعالى من صدور سيئات الأعمال والأخلاق فى مرتبة الشريعة والطريقة ، ومن ظهور الغفلات والتلوينات فى مرتبة المعرفة والحقيقة لأنهم يصلحون طبائعهم بالشريعة وأنفسهم بالطريقة ، وقلوبهم بالمعرفة ، وأرواحهم وأسرارهم ، بالحقيقة ، فلا جرم أنهم يتقون من جميع ما سوى الله عز وجل (٣) .

ورب سائل يسأل عن المراد من قولنا : الشريعة - الطريقة - الحقيقة . وما هى حقيقة النسبة بين هذه الثلاث ؟

والجواب بأبسط عبارة أن الشريعة هى : جملة الأحكام التى وردت عن الشارع الحكيم والتى نسميها الدين .

(١) البقرة/٢٥٧ .

(٢) يونس/٦٢ .

(٣) روح البيان لإسماعيل البروسوى عن شيخه ( ٥٨/٤ ) .

أما الطريقة فهي : العمل على وفق ما عُلِّمَ من الدين .  
 أما الحقيقة فهي : ثمرة العمل بإخلاص على مقتضى علم الدين  
 فتصفو النفس من كدوراتها وتكون مهية لتلقى فيض ربها .  
 ومصدق ذلك في قوله تعالى ﴿ واتقوا الله ويعلمكم الله ﴾ (١)  
 وقوله ﷺ « من عمل بما علم ورثه الله تعالى علم ما لم يعلم » (٢) .  
 وإذا أردنا تمثيلاً لذلك نقول : الشريعة كالشجرة والحقيقة كالثمرة  
 ولولا الأصول لم يكن للثمر حصول . أو نقول : الشريعة كالأشباح  
 والحقيقة كالأرواح . إذ الأرواح لا تظهر بغير الأشباح والأشباح لا  
 تقوم بغير الأرواح فمن هنا تعرف أنهما متلازمان كما قال ابن البنا .  
 « هل ظاهر الشرع وعلم الباطن الاكجسم فيه روح ساكن  
 لو عمل الناس على الانصاف لم تر بين الناس من خلاف » (٣)  
 وقال العلامة الهجویری الغزنوی : قال الله تعالى ﴿ والذين  
 جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا ﴾ فالجاهده شريعة والهداية حقيقة .  
 « فالأولى حفظ العبد لأحكام الظاهر على نفسه والثانية : حفظ الحق  
 لأحوال الباطن عن العبد . وإن شئت فقل : الشريعة مكاسب  
 والحقيقة مواهب » (٤) .

(١) البقرة/ ٢٨٢ .

(٢) رواه أبو نعيم عن أنس . المقاصد الحسنة ( ٣٦٥/٢ ) .

(٣) انظر كتاب نيل الإرب بشرح روح الأدب/ ٣٢ للشيخ نصر يوسف محمد  
 الراشدي التشادي التجاني من أهل العرفان الكامل مشهود له برسوح القدم في علمي  
 الشريعة والحقيقة .

(٤) كشف المحجوب/ ٦٢٦ للعلامة الهجویری الغزنوی ت ٤٤٢ هـ .

ولنعد إلى صلب حديثنا عن الولاية فنقول إن أول الولاية إنتهاء السفر الأول الذى هو السفر من الخلق إلى الحق بإزالة التعشق عن المظاهر والأغيار والخلاص من القيود والأستار والعبور على المنازل والمقامات والحصول على المراتب والدرجات .

ولا نهاية لكمال الولاية : فمراتب الأولياء غير متناهية ، والطريق التوحيد وتزكية النفس .

ولما كانت المراتب متميزة ، قسّم أرباب هذه الطريقة المقامات الكلية إلى :

علم اليقين ، وعين اليقين ، وحق اليقين .

فعلم اليقين (١) : متصور الأمر على ما هو عليه .

وعين اليقين (٢) : بشهوده كما هو .

وحق اليقين (٣) : بالفناء فى الحق والبقاء به علماً وشهوداً وحالاً (٤) .

ومن شواهد الأولياء الكرامة : وهى أمر خارق للعادة يظهره الله تعالى على يد عبد صالح غير مُدَّعٍ للرسالة .

---

(١ ، ٢) قال تعالى : ﴿ كلا لو تعلمون علم اليقين لترون الجحيم ثم لترونها عين اليقين ﴾ التكاثر/ ٥ - ٧

(٣) قال تعالى ﴿ وإنه لحق اليقين فسيح باسم ربك العظيم ﴾ الحاقة/ ٥١ - ٥٢ .  
قال تعالى ﴿ إن هذا هو حق اليقين فسيح باسم ربك العظيم ﴾ الواقعة/ ٩٥ - ٩٦ .

(٤) روح البيان ( ٦٢/٤ ) .

وهى من الأمور الجائزة عقلاً والواقعة فعلاً والمنقولة خبراً ، جاء بها الكتاب العزيز والسنة المطهرة الصحيحة ، والأخبار المستفيضة عن الصحابة والتابعين ومن بعدهم إلى يومنا هذا (١) .

وإن الإيمان ببشوات الكرامات للأولياء (٢) واجب وجوب باقى العقائد الدينية لشهادة الكتاب والسنة وورودها بذلك ، والعارفون لا يقفون معها ويرون من وقف عندها وجعلها غاية ومقصوده فقد خدع ولا يعد أن يهلكه ذلك إن لم يتداركه المولى بلطفه .

ثم إن من أعظم الكرامات عند الكمل ، الاستقامة على الشريعة والتمسك بالسنة المطهرة . ومن أعظم وأكبر الكرامات أيضا ، ورود الواردات المصحوبة بنور التعريف على القلب ، فإن القلوب ثلاثة :

١ - قلب أفاض الحق عليه من الأنوار والعلوم إفاضة مصحوبة بالإعلام وذلك قلب اختصه الله بالنبوة والرسالة .

٢ - وقلب أفاض الحق عليه من أنوار وعلوم الأنبياء واکرم الله صاحبة بالتعريف بأن ما ورد عليه من الله على وجه الكرامة فذلك قلب الولى الصديق المقرب .

(١) تبسيط العقائد الإسلامية . حسن محمد أيوب/ ١٥١ - ١٥٢ .

(٢) انظر المغير على شبهات أهل الأهواء/ ٣٦١ . للإمام القدوة والعارف الغارف فضيلة الشيخ إبراهيم بن صالح بن يونس النوى الحسنى التجاني عضو المجلس الأعلى للشئون الإسلامية وعضو هيئة كبار العلماء ورئيس مجلس إدارة كلية الشريعة والقانون والدراسات الإسلامية بنيجيريا ، ألف فأجاد وحرر فأفاد ودعا إلى الله على بصيرة وبالجملة فالكلمات تتقاصر عن الإبانة عن سعه فضله وعلمه ورسوخ قدمه . رضى الله عنه وأرضاه وعنايه .



٣ - وقلب ترد عليه المعارف خلواً من التعريف ، فهو إن نقل نسب ، وإن تلقى زعم بأنه اكتسب ، وذلك قلب المؤمن العادى . فالقلوب التى أنارها الحق بمعرفته وقربها وأدناها بلطفه حتى تحققت بمقامات اليقين حيث عاقب فناءها بقاؤها ومحوها صحوها فحظيت بإذن الدعوة إلى الله على بصيرة البينة والشاهد والأتباع . وهذه القلوب تظهر على أصحابها الكرامات وهى لا تقف معها لما هى عليه من التحقق بمعرفة الله التى لا يبقى معها شهود الخارق . وعلى كل حال فإن موجات الإلحاد العصرى وموضة الشك والتشكيك التى تفشت فى هذا الوقت أثرت فى العقول وحجبت القلوب عن الإيمان بالكرامات ، وأصبح موقف المادى الملحد الذى يعبد الأسباب ولا يستطيع أن يجتازها ليرى يد القادر المقتدر تدبر الأمور ، وهو موقف المسلم عالماً دينياً ، أو مثقفاً علمانياً ، أو متعالماً دعياً فإنهم جميعاً يمحذون الكرامات وينكرونها مع أن الكتاب والسنة أثبتا هذه الكرامات ، والمشاهدة العيانة تقضى بضلال هؤلاء الجاحدين .

وأما أهل السنة والجماعة فقد أثبتوها بما أثبتوا به المعجزات للأنبياء ، ومن أمثله ذلك قصة أصحاب الكهف ، وما أكرم الله تعالى به مريم البتول من أنواع الكرامات الباهرات ، وقصه آصف بن برخيا مع سليمان عليه السلام لما أقي له بعرش بلقيس قبل أن يرتد إليه طرفة .

ولقد ورد الكثير من ذلك عن الصحابة ومن بعدهم من الصالحين وما بقصة يا ساريه الجبل بخفية علينا فقد أطلقها عمر من فوق منبر

سيدنا رسول الله ﷺ إلى ساريه بن زعيم الخلجي وهو على أبواب نهاوند<sup>(١)</sup> .

وبالجملة فإن كتب السنة والتراجم مشحونة بذلك فلتراجع في مظانها لمن أراد الاستزادة ومن العلماء من أفردوا بالتأليف<sup>(٢)</sup> .

ويطيب لنا أن نختم الحديث عن الأولياء بما حدث به سيد الأصفياء عن ربه عز وجل قال : « من عادى لي ولياً فقد آذنته بالحرب ، وما تقرب إلى عبدي بشيء أحب إلى مما افترضته عليه ، وما يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها ، وإن سألني لأعطينه ولئن استعاذني لأعيذنه »<sup>(٣)</sup> صدق الله ورسوله .

### الفرقان الإلهي « العلم اللدني »

الفرقان : هو النور الذي يعطية الحق تعالى لمن اتقاه بعد الإيمان به وتوحيده في كل شيء . فإن من اتقى الله تعالى بالحق أعطى قوة نورانية بها يفصل بين الحق والباطل .

(١) راجع ترجمه الفاروق عمر رضى الله عنه : أسد الغابة لابن الأثير والإصابة ، ابن حجر العسقلاني . وطبقات الشافعية . تاج الدين السبكي الصغير .

(٢) مثل ابن سيد الناس الذي ألف المقامات العلية في الكرامات الحلية .

(٣) أخرجه البخاري في كتاب الرقاق ( ٣٤٨/١١ ) فتح وكذا ابن ماجة في الفتن ( ١٣٢٠/٢ ) بنحوه .

وتتقوى الله تعالى بالحق وهى فعل جميع الأوامر وترك جميع المناهى والزواج لله فى الله لا لغرض من الأغراض .

قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴾ (١) .

وقال تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (٢) .

فالفرقان فى تلك الآية هو النور فى هذه الآية ، وهذا النور هو نور العلم والمعرفة ويشهد لهذا النور حديث : كيف أصبحت يا حارث ، فقد مرّ الحارث بن مالك الأنصارى برسول الله ﷺ فقال له : « كيف أصبحت يا حارث ؟ قال : أصبحت مؤمناً حقاً . قال : أنظر ما تقول فإن لكل شىء حقيقة ، فما حقيقة إيمانك ؟ فقال : عزفت نفسى عن الدنيا فأسهرت ليل وأظلمات نهارى ، وكأنى أنظر إلى عرش ربي بارزاً ، وكأنى أنظر إلى أهل الجنة يتزاورون فيها ، وكأنى أنظر إلى أهل النار يتضاغون فيها . فقال : عرفت فالزم ثلاث » (٣) .

(١) الأنفال/ ٢٩ .

(٢) الحديد/ ٢٨ .

(٣) رواه الطبرانى بإسناد عن الحارث بن مالك ، ورواه بن منده ، وابن جرير بن عتبة والبيهقى فى الشعب . وعبد الرزاق عن عمر بن صالح بن مسمار وجعفر بن برقان . والحديث عن الفرقان الإلهى من كتاب المغير للاستاد العلامة إبراهيم صالح الحسينى رضى الله عنه .

وبعد أن إستبان لنا هذا الفرقان تيسر لنا القرب أكثر من مفهوم الآية ﴿وعلمناه من لدنا علما﴾ يعنى بطريق الفيض الإلهى والإلهام الربانى لا بطريق التعليم اللفظى والتدريس القولى ولا بد لصاحب هذا المقام أن يكون عالما بالله أولا وعالما عن الله ومخبرا عنه ثانيا فالعالم بالله تطوقه هذه الآية ﴿إنما يخشى الله من عباده العلماء﴾ أى العلماء به . أى إنما يخشاه الخشية الحقه العلماء العارفون به لأنه كلما كانت المعرفة بالله العظيم القدير العليم الموصوف بصفات الكمال المنعوت بالاسماء الحسنى كلما كانت المعرفة به أتم والعلم به أكمل وكانت الخشية له أعظم وأكثر والخشية هى التى تحمل العالم على العمل بعلمه وهى حاصلة عند حصول العلم بالله وصفاته وأسمائه وأفعاله وأحكامه فى خلقه .

والعالم بالله كذلك لا يرفع قدما ولا يضع أخرى إلا فى طاعة الله تعالى ولا يحرك ساكنا ولا يسكن متحركا إلا فى طاعته تحت أمره وإشارته ، وهو بمنزلة المجتهد المطلق بالنسبه لمعرفة أحوال الناس وكيفية الارشاد والسلوك بالناس إلى طريق السلامة فى الدين والدنيا والآخرة فيسلك بالمريدين سبيل النبى ﷺ بالصحابه فهم لا يفعلون شيئا ولا يتركونه إلا بإذنه .

والعلماء بالله محدثون فى سرهم من الله تعالى يشهد لذلك قول رسول الله ﷺ « قد كان يكون فى الأمم قبلكم محدثون فإن يكن فى أمتى منهم أحد فإن عمر بن الخطاب منهم » (١) .

(١) أخرجه مسلم فى صحيحه (١٦٦/١٥) وكذا البخارى فى فضائل الصحابه . وقال الحافظ فى الفتح : وإن يك فى أمتى ، قيل لم يورد هذا القول مورد التريديد فإن =

وهذا ما يعرف باسم الإلهام وهو حاصل للصديقين والمقربين من دون النبوة والرسالة ، قال تعالى ﴿ وَأَوْحِينَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ ﴾<sup>(١)</sup> ولم تكن بنبيّه .

والإلهام ( المحادثة القلبية ) تنشأ عن الفكرة والجولان بجواد العبرة في عالم الجبروت فيتجلى الحق عليه بالتجلى الأعلى فيسمعه كلامه فيفنى عن نفسه فيبقى بلاسماع ولا فهم مع الاستهلاك المطلق ، ثم إذا تجلّى عليه الحق ثانيا من عين هذه الحضرة فهم المراد . ويطيب لنا بعد هذا التفصيل أن نترى في رياض الصالحين المقربين ونستمع إلى عباراتهم في هذا العلم العزيز .

قال الإمام الجنيد<sup>(٢)</sup> رضى الله عنه : العلم اللدنى هو ما كان

= أمته أفضل الأمم وإذا ثبت أن ذلك وجد في غيرهم فإن وجوده فهم أولى ، وإنما أورده مورد الترديد كما يقول الرجل : إن يكن لى صديق فإنه فلان يريد احتصاصه كمال الصداقة ، لا نفى الأصدقاء ، اهـ وهذا الذى عليه المحققون من العلماء .  
(١) القصص/٧ .

(٢) هو أبو القاسم الجيد بن محمد سيد الطائفة كان عالما فقيها ظهرت عليه امارات الفتوح مند صعره وأفتى وهو ابن عشرين سبه تتلمذ فى الطريق على يد حاله القدوة الإمام السرى السقطى . قال من لم يحفظ القرآن ولم يكتب الحديث لم يقتد به فى هذا الأمر لأن علمنا هذا مقيد بالكتاب والسنة . وقال الطرق كلها مسدودة عن الخلق إلا من اقتفى أثر رسول الله ﷺ ورؤى فى يده سبحة فقيل له : أنت مع شرفك تأخذ بيدك سبحة ؟ فقال طريق به وصلت إلى ربى لا أفارقه . وروى أن شيحه السرى أمره بأن يجلس ليعلم الناس فكان يعتذر بقوله حتى يؤذن لى ثم إنه رأى رسول الله ﷺ فى منامه فقال له : أجلس وعلم الناس . فلما أراد أن يكلم شيحه بها فى ذلك بادأه شيحه : ألم أقل لك أجلس وعلم الناس ؟ لم تسمع منى حتى أوصاك رسول الله ﷺ . « ت ٢٩٧ هـ » .

تحكماً على الأسرار بغير ظن فيه ولا خلاف . لكنه مكاشفات الأنوار عن مكنونات المغيبات . وذلك يقع للبعد إذا رَمَّ جوارحه عن جميع المخلوقات وأفنى حركاته عن كل الإرادات وكان شبحاً بين يدي الحق بلا تَمَنٍّ ولا مراد .

وقال بعضهم : هو علم غيبي يتعلق بعالم الأفعال وأخص منه الوقوف على بعض سر القدر قبل وقوع واقعه ، وأخص من ذلك علم الأسماء والنعوت الخاصة وأخص منه علم الذات . ومن هذا المعنى قال أبو اليزيد البسطامي رحمه الله تعالى « اخذتم عليكم ميتاً عن ميت وأخذنا علمنا عن الحى الذى لا يموت » يعنى بطريق الفيض والالهام الربانى لا بطريق التعليم اللفظى والتدريس القولى ، وذلك لأن علوم أهل الله مبنية على الكشف والعيان ( وهبىة ) وعلوم غيرهم من الخواطر الفكرية ( علوم كسبية ) .

وهذا العلم معراج الولى إلى حضرة القدس كما صرح الإمام الشيخ عبد الوهاب الشعرانى رحمه الله تعالى :

« وليعلم أن ما يلقي فى قلب الولى ما هو إلا علوماً وأخباراً وكشفاً وصولاً بذلك الولى إلى عين اليقين ومنه إلى حق اليقين ، ولا يلقي إليه أحكاماً وشرعاً ، » اهـ من الجوهر والدرر .

وقال أبو القاسم القشيرى رضى الله عنه فى الرسالة : « والذى ينبغى أن يعلم أن كلام العارفين المحققين وإن دل على أنه لا مخالفه بين الشريعة والطريقة والحقيقة فى الحقيقة لكنه يدل أيضاً على أن فى

الحقيقة كشوفاً وعلوماً غيبية ولذا تراهم يقولون : علم الحقيقة هو العلم اللدني وعلم المكاشفه ، وعلم الموهبة وعلم الأسرار والعلم المكنون ، وعلم الوراثه إلا أن هذا لا يدل على المخالفة فإن الكشف والعلوم الغيبية ثمرة الإخلاص الذي هو الجزء الثالث من أجزاء الشريعة فهى بالحقيقه مترتبة على الشريعة ونتيجة لها ومع هذا لا تغير تلك الكشوفات والعلوم الغيبية حكماً شرعياً ولا تقيد مطلقاً ولا تطلق مقيداً » .

وبعد أن قدمنا عن ماهية النبوة والولاية يحسن بنا أن نخلص إلى صفوة الحديث في مسأله نبوة وولاية سيدنا الخضر عليه السلام فنقول وبالله التوفيق .

اختلف العلماء في الخضر عليه السلام على أقوال :

أ - أنه نبي<sup>(١)</sup> واختلفوا في كونه مرسلًا أو غير مرسل « وعليه الأكثرون من أهل العلم » .

ب - أنه ولي « وعليه الأكثرون من أهل الولاية » .

ج - أنه من الملائكة<sup>(٢)</sup> « وهو قول غريب باطل »<sup>(٣)</sup> .

---

(١) صحيح مسلم شرح النووي (١٥/١٣٥ وما بعدها) باب فضائل الخضر عليه الصلاة والسلام .

(٢) ذكره الماوردي في تفسيره وهو ينقل الخلاف في الأقوال اتى قيلت في الخضر

(٣) قاله النووي وعليه غالب أهل العلم ، كما علق ابن حجر عليه قائلًا « وهو بعيد » .

د - أن مقامه دون النبوة وفوق الصديقيه فهو مقام برزخى له وجه إلى النبوة ووجه إلى الولاية<sup>(١)</sup> .

هـ - أنه صحابى<sup>(٢)</sup> . قاله العلاقة أمير المؤمنين بن حجر والعلامة أحمد الصاوى فى حاشيته على الجلالين .

واحتمج القائلون بنبوته بوجه<sup>(٣)</sup> ، وردّ عليهم القائلون بولايته كما يتبين لنا فى التفصيل التالى :-

١ - أنه تعالى قال ﴿ آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا ﴾ والرحمة هى النبوة بدليل قوله تعالى ﴿ أَهْمُ يَقْسُمُونَ رَحْمَةً رَبِّكَ ﴾ وقوله تعالى ﴿ وَمَا كُنْتَ تَرْجُو أَنْ يُلْقَى إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ ﴾ والمراد من هذه الرحمة النبوة .

ولقائل أن يقول : نسلم أن النبوة رحمة ولا يلزم أن تكون كل رحمة نبوة . قال الإمام مسلم<sup>(٤)</sup> : لا يلزم أن تكون الرحمة نبوة . فالرحمة هنا طول العمر على قول من ذهب إلى عدم نبوته .

---

(١) ذكره محمد جمال الدين القاسمى فى تفسيره المسمى بحاسن التأويل (٤٠٧٦/١١ - ٤٠٩٨) .

(٢) قال الحافظ فى الإصابة (٤٢٧/١ - ٤٢٨) وعلى تقدير بقاءه إلى زمن النبى ﷺ وحياته بعده فهو داخل فى تعريف الصحابى على أحد الأقوال ولم أر من ذكره فىهم من القدماء مع ذهاب الأكثر إلى الأخذ بما ورد من أخباره فى تعميره وبقائه . وقال العلامة الصاوى . وقد احتج برسول الله ﷺ وأخذ عنه فهو صحابى . الصاوى على الجلالين (١٨/٣) .

(٣) هذه الروحه ذكرها الإمام الفخر الرازى فى تفسيره الكبير (١٤٨/٢١) وقد ضمنها رحمه الله الرد على هذه الوجوه واحدة تلو أخرى .

(٤) حكاه الشيخ حقى الروسوى فى تفسيره روح البيان (٢٧٠/٥) .



٢ - قوله تعالى ﴿ وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا ﴾ وهذا يقتضى أنه تعالى علمه لا بواسطة تعليم معلم ولا ارشاد مرشد وكل من علمه الله لا بواسطة البشر وجب أن يكون نبيا يعلم الأمور بالوحى من الله .

وهذا الاستدلال ضعيف لأن العلوم الضرورية تحصل ابتداءً من عند الله وذلك لا يدل على النبوه ... قلت : ولقوله تعالى ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيَعْلَمَكُمُ اللَّهُ ﴾ وهو خطاب لكل مؤمن حصل التقوى .

٣ - أن موسى عليه السلام قال « هل أتبعك على أن تعلمنى » والنبى لا يتبع غير النبى فى التعليم . وهذا أيضا ضعيف لأن النبى لا يتبع غير النبى فى العلوم التى باعتبارها صار نبيا أما فى غير تلك العلوم فلا .

٤ - أن ذلك العبد أظهر الترفع على موسى حيث قال « وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا » وأما موسى فأظهر التواضع له حيث قال « ولا أعصى لك أمرا » . وكل ذلك يدل على أن ذلك العالم كان فوق موسى ومن لا يكون نبيا لا يكون فوق النبى . وهذا أيضا ضعيف لأنه يجوز أن يكون غير النبى فوق النبى فى علوم لا تتوقف نبوته عليها ، فلم قلتم إن ذلك لا يجوز ؟ فإن قالوا : لأنه يوجب التنفير . قلنا : فإرسال موسى إلى التعليم منه بعد إنزال الله عليه التواره وتكليمه بغير واسطة يوجب التنفير ، فإن قالوا : إن هذا لا يوجب التنفير . فكذا القول فيما ذكره .

٥ - احتج الأصم على نبوته بقوله فى أثناء القصة ( وما فعلته عن أمرى ) ومعناه فعلته بوحى الله وهو يدل على النبوة . وهذا أيضا دليل ضعيف وضعفه ظاهر .

قلت : يمكن أن يخرج المعنى : فعلته بإلهام الله ، والإلهام ثابت في حق الأولياء كما مر عليك قال تعالى ﴿ إِن تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فِرْقَانًا ﴾ (١) .

٦ - « ما روى أن موسى عليه السلام لما وصل إليه قال السلام عليك ، فقال : وعليك السلام يا نبي بنى إسرائيل . فقال موسى عليه السلام : من عرفك هذا ؟ قال : الذى بعثك إلى » (٢) . قالوا : وهذا يدل على أنه إنما عرف ذلك بالوحى والوحى لا يكون إلا مع النبوة . ولقائل أن يقول : لم لا يجوز أن يكون ذلك من باب الكرامات والإلهامات .

٧ - الخضر قتل الغلام وما كان ذاك إلا بالوحى من الله إليه . وهو برهان ظاهر على عصمته لأن الولي لا يجوز له الإقدام على قتل النفوس بمجرد ما يلتقى فى خلده لأن خاطره ليس بواجب العصمة (٣) ولقائل أن يقول : سلمنا بعصمة الأنبياء ولكن هل نسينا الحفظ للأولياء .

٨ - لا سبيل إلى القول بأنه إلهام لأن ذلك لا يكون من غير نبي وحياً حتى يعمل به ما عمل من قتل النفس وتعريض الأنفس للغرق (٤) . ولقائل أن يقول : وهل غاب عنا قول الله لأم موسى عليه

(١) الانفال/ ٢٩ .

(٢) أخرجه عبد بن حميد من طريق الربيع بن أنس ونصه : السلام عليك يا خضر فقال وعليك السلام يا موسى قال : وما يدريك أنى موسى قال : أدراى بك الذى أدراك بى .

(٣) قاله : ابن الجوزى والرمالى وابن كثير . البداية والنهاية (١/ ٣٠٥ - ٣٠٦) .

(٤) قاله ابن حجر العسقلانى فى الإصابة فى ترجمه الخضر عليه السلام .

السلام ﴿ فَإِذَا خَفَتْ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ ﴾ قال ابن كثير رحمه الله  
بعد أن عرض كغيرة من العلماء وجوه نبوته :

فدلت هذه الوجوه على نبوته ولا ينافي ذلك حصول ولايته ولا  
رسالته (١) . وتبقى لنا بعد ذلك أن نورد بعض آراء السادة العلماء  
مجردة .

قال أبو اسحاق الثعلبي في العرائس : والصحيح أن الخضر نبياً  
معمراً محبوباً عن الأبصار (٢) قال أبو حيان : والجمهور على أنه نبي  
وكان علمه معرفه بواطن أوحيت إليه وروى عن ابن عباس أنه كان  
نبياً غير مرسل (٣) .

وقال وهب بن منبه في المبتدأ : كان نبياً مبعوثاً إلى بني إسرائيل  
بتجديد عهد موسى (٤) .

ذكر ابن اسحاق : أن الله استخلف على بني إسرائيل رجلاً منهم  
وبعث الخضر معه نبياً قال الحافظ بن حجر : أى أيداه الله به إلا أن  
ذلك الوقت كان وقت إنشاء نبوته فلا يمتنع أن يكون نبياً قبل ذلك ثم  
أرسل من ذلك الوقت وإنما قلت ذلك لأنه غالب أخباره مع موسى  
هي الدالة على تصحيح قول من قال : إنه كان نبياً (٥) . ومما يستدل

(١) البدايه والنهاية (١/٣٢٨) .

(٢) نقله القرطبي في تفسيره لسورة الكهف ص ٤٠٨ طبعة الشعب . و في الاصابة

(٤٢٩/١) .

(٣) الاصابة (١/٤٢٩) .

(٤) المصدر السابق ( ١/٤٣٠) .

(٥) الاصابة (١/٤٣٠) .

به ما رواه الطبراني في الكبير من وجهين عن أبي أمامة الباهلي مما كان من أمر الخضر لما يبيع رقيقا في سوق بني إسرائيل ليفتدي مكاتبا وفيه قول من اشتراه عندما اكتشف أنه الخضر « بأبي أنت وأمي يا نبي الله ، احكم في أهلي ومالي بما شئت »<sup>(١)</sup> قال الحافظ<sup>(٢)</sup> : ولو ثبت الحديث لكان نصا أن الخضر نبي لحكاية النبي ﷺ قول الرجل يا نبي الله وتقريره على ذلك وقال الشيخ محي الدين بن عربي : أبقي الله تعالى بعد وفاته عليه الصلاة والسلام من الرسل الأحياء بأجسادهم في هذه الدار أربعة : إدريس وإلياس وعيسى والخضر عليهم السلام ، والثلاثة الأول متفق عليهم والأخير مختلف فيه عند غيرنا لا عندنا . وجزم طائفة من أهل العلم بولايته عليه السلام وظاهرهم على رأيهم هذا علماء السادة الصوفية ممن رسخوا في العلوم الظاهرة وتحققوا في العلوم الباطنة وسبقوا في أمور الآخرة :

قال الإمام القشيري في رسالته : لم يكن الخضر نبيا وإنما كان وليا .

وبذلك قال : أبو علي بن أبي موسى الحنبل وأبو بكر بن الأنباري<sup>(٣)</sup> .

وقال الشيخ الإمام الحافظ / محمد بن عبد اللطيف بن سالم التجاني ما نصه :

(١) قال المنذرى في الترغيب والترهيب : حسّ بعض مشايخنا اسناده وفيه بُعد والله أعلم .

(٢) الاصابه (١/٤٣٣) .

(٣) الفتوحات المكيه الباب الثالث والسبعين : وذكره الألوسي في تفسيره (١٥/٣٢٨-٣٢٩) .

وقد ذكر جميع المحققين أنه ولى ودليلهم على ذلك قول سيدنا موسى عليه السلام له « لقد جئت شيئا إمرأ » و « لقد جئت شيئا نكرا » وهذا لا يصح أن يخاطب به نبي<sup>(١)</sup> وعلى هذا يكون بعض الأولياء قد يعلم شيئا لا يعلمه بعض الأنبياء ولا ضير على الوزير أن يعلم الحارس بعض أمور لا يعلمها .

وقال العلامة البروسوى : « تعليم موسى وتربيته بالخضر إنما هو من قبل تعليم الأكمل وتربيته بالكامل ، ولا يلزم من توسط الكامل أن يكون أكمل من الأكمل أو مثله ، والكامل كامل مطلقا والأكمل أكمل مطلقا »<sup>(٢)</sup> .

ولا يخفى على القارىء الكريم المعتقد فى أهل المعرفة بالله السادة الأولياء رضى الله عنهم أنهم لا يروون عن الخضر عليه السلام بالتخيل والوهم بل يروون عن حقيقة إلتقائهم به وتلقيهم عنه واستفادتهم منه فليس من رأى كمن سمع ، ولا تقوم حجج الأفهام أمام تجلى أنوار الكشف والعيان .

وبعد أن عرضنا لزبدة أقوال الفريقين رضى الله عنهم وجزاهم الله عز وجل عن الإسلام وأهله خير الجزاء نود أن نشير إلى بطلان قول من قال بأنه من الملائكة كما سبق بيانه ، أما قول من قال بأنه من الصحابة فذلك على تقدير ثبوت قول القائلين بحياة الخضر عليه

---

(١) نقله الحافظ فى الاصابه .

(٢) بناءً على القول بعصمة الأنبياء ، فلو كان الخضر نبيا لكان معصوماً ولما قاله موسى بمثل هذا الخطاب لعلمه بنبوته أى بعصمته : والله أعلم .

(٣) روح البيان . اسماعيل حقى البروسوى (٢٦٨/١٥) . يرفعه إلى شيخه .

السلام وقد مر عليك نزر من ذلك وسيأتى الحديث مفصلاً بمشيئة الله تعالى على حياته .

إلا أنه يتبقى لنا في هذا الباب سائحه جَلَّاهَا الحق تبارك وتعالى لعبده الفقير فإن صدقت ازاحت الخلاف القائم بين أهل العلم في ذلك ووفقت بين الآراء وهى من قبل ومن بعد إشراقة المقل وهى كما يلى :

من المعلوم لدينا أن مقام النبوة يندرج فيه مقام الولاية فكل نبى ولى ولا يشترط عكسه والقائلون بنبوته اعتمدوا على بقية من أثر في ذلك وعلى ما تكاثر لهم من أدله واستنبطته قرائحهم ، والقائلون بوليّاته اعتمدوا كذلك على ما تجلّى لقرائحهم من أدله الشرع الحنيف بالإضافة إلى ما امتازوا به رضى الله عنهم من استعداد أرواحهم وهى تجوب فى الملكوت وتلتقط درر الحقائق ونفائس الدقائق ولتلتقى فى سياحتها فى الله بمن يدها عليه كالحضر عليه السلام<sup>(١)</sup> فيكون لهم موجهها مرشدا ومعينا صادقا . وكم حدثوا عن ذلك بكم مستفيض من الوقائع والاحداث . وروى ذلك رجال أثبات لا يرد الكذب على خواطرهم فضلا عن أن تتلفظ بهم ألسنتهم فهم مؤمنون ولا يكذب المؤمنون<sup>(٢)</sup> .

---

(١) وذلك على تقدير القول بحياته عليه السلام وسيأتى أدله ذلك بمشيئة الله تعالى .  
 (٢) قال رسول الله ﷺ « الكذب مجانب الإيمان » رواه البيهقى عن أنى بكر وعن صفوان بن سليم قبل لرسول الله ﷺ « أياكون المؤمن كذّابا ؟ قال : لا » رواه مالك مرسلًا

ومحل الشاهد فيما يجب أن يقوم في قلب التابع المحمدي الذي التقى بالخضر عليه السلام .

لو وقع في قلبه أنه يتلقى من نبي لأحدث ذلك في نفسه أمراً عظيماً ولوقع بالتالي في قلبه إلتفات عن الأسوه المثل والقدوة العظمى رسولنا المقدم ﷺ ومن هنا يقع البين والحجاب لأن الحبيب الأعظم ﷺ قال لعمر بن الخطاب « والذي نفسى بيده لو أصبح فيكم موسى ثم اتبعتموه وتركتموني لضللتم إنكم حظي من الأمم وأنا حظكم من النبيين » (١) و « لو أن موسى ﷺ كان حيا ماوسعته إلا أن يتبعني » (٢) ومن هنا فلا يكون الأخذ منه عليه السلام إلا على أساس أنه تابع محمدي أيضا كما سبق في الحديث عن موسى عليه السلام وكما ورد في الحديث عن سيدنا عيسى عليه السلام عندما ما يزل في آخر الزمان فيقيم شرع نبي الإسلام عليه الصلاة والسلام كأنه تابع محمدي فإذا كانت طبقة أولى العزم عليهم السلام توابع محمدية فلا بد وأن يكون من دونهم كذلك تحقيقا لقوله تعالى ﴿لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ (٣) .

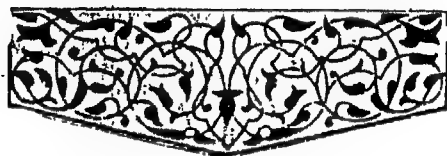
وإذا راعينا هذه الدقيقة فالأوفق للولى أن يتلقى عن الخضر عليه السلام على أساس اتحادهما في المشرب المحمدي ولعلنا نندوق ذلك في

(١) رواه احمد في مسنده ٤٧١/٣ ، ٢٦٦/٤ .

(٢) احمد ٣٨٧/٣ .

(٣) آل عمران/ ٨١ .

كافه توجيهاته التى رواها الأكابر<sup>(١)</sup> عنه وحدثوا أنه كلمهم بها  
وكلهم من رسول الله ملتمس غرقاً من البحر أو رشفاً من الدّيم .



---

(١) سفرد باباً ممشيّة الله تعالى للحديث عن أجود هذه الروايات .



## الفصل السادس

### حياته وتعميره عليه السلام

يعتبر هذا الفصل بحق فصلاً من فصول العجب الذي لا ينتهى فى قصة الخضر عليه السلام ، ولعل المطلع عليه لأول وهلة يظنه حديث خرافة ، لكنه إذا تفحص فى الأدلة وحقق فى البراهين إستبان له أن الأمر حق لا شك فيه وصدق لا زور فيه .

وفى محاولة منا لاستجلاء حقيقة ما يُشاع عن موت الخضر أو حياته عليه السلام يمكن أن نلخص ماجاء فى هذا الصدد فى ثلاثة أقوال على النحو التالى :

أولاً - أنه مات عليه السلام<sup>(١)</sup> : وإليه ذهب ابراهيم الحرى وأبو الحسين المنادى وأبو الفرج بن الجوزى وغيرهم .

ثانياً - أن الحياة امتدت<sup>(٢)</sup> حتى زمن النبى ﷺ ومات بعد وفاته بمئة سنة ، وإليه ذهب البخارى وأبو بكر بن العرى .

(١) البداية والنهاية (٣١٢/١) .

(٢) البداية والنهاية (٣١٤/١) قال ابن كثير وقد حكى الحافظ أبو القاسم السهيلي فى التعريف والاعلام « عن البخارى وشيخة أبى بكر العرى أنه أدرك حياة النبى ﷺ ولكنه ، مات بعده . لحديث عبد الله بن عمر قال : صلى بنا رسول الله ﷺ

ثالثاً - أن حياته باقية إلى يومنا هذا<sup>(١)</sup> وأنه مدّ في أجله حتى يكذب الدجال وعليه الجمهور .

وسوف نتعرض بمشيئة الله تعالى لكل من هذه الأقوال الثلاثة بشيء من التفصيل حتى نتبين سند كل فريق وحجة الفريق الآخر في الرد عليه والله المستعان وعليه التكلان فنقول وبالله التوفيق ومنه المدد والتأييد ....

### أولاً : الكلام على وفاته :

استدل أصحاب الرأي الأول بعدة إستدلالات وردّ عليهم من خالفهم كما يلي :

١ - قالوا : يجب القول بوفاة الخضر رعاية لقوله تعالى ﴿ وجعلنا لبشر من قبلك الخلد ﴾<sup>(٢)</sup> ولقائل أن يرد قائلاً : المراد من الخلد في الآية الدوام الأبدى والقائلون بوجوده اليوم لا يقولون بتأبيده بل منهم من يقول إنه يقاتل الدجال ويموت كما جاء في صحيح مسلم وعبد الرزاق في مصنفه<sup>(٣)</sup> ، ولا شك أن حياة الخضر منقطعة

ذات ليلة صلاة العشاء في آخر حياته فلما سلم قام فقال . أرايتكم ليلتكم هذه فإن على رأس مائة سنة منها لا يبقى ممن هو على ظهر الأرض « رواه مسلم ورواه البخاري وأحمد والترمذي نحوه .

(١) البداية والنهاية (٣٠٦/١) قال بن كثير وأما الخلاف في وجوده إلى زماننا هذا فالجمهور على أنه باق إلى اليوم وجاء في صحيح مسلم شرح النووي (١٣٥/١٥) قال النووي رحمه الله : جمهور العلماء على أنه حي موجود بين أظهرنا . وقال الشيخ أبو عمر بن الصلاح هو حي عند جماهير العلماء والصلحين والعامّة معهم في ذلك .

(٢) الأنبياء/٣٤

(٣) سيأتي ذلك مفصلاً قريباً بمشيئة الله تعالى .

عند الصعقه قبل القيامة فيمتنع الخلود . ومن المعلوم أن سيدنا عيسى عليه السلام لازال حيا إلى الآن وسينزل في آخر الزمان وتسرى عليه سنة هذه الآية بالمفهوم الذى أسلفنا .

٢ - وقالوا : لا يجوز أن يكون الخضر باقيا لقول النبي ﷺ « لا نبى بعدى »<sup>(١)</sup> ولقائل أن يرد قائلا : لا عبرة ولا دليل في هذا الكلام لأن وقت إنشاء نبوته لم تكن بعد نبينا ﷺ بل قبله فهذا سيدنا عيسى عليه السلام ينزل حاكما بشرعة سيد الأكوان عليه الصلاة والسلام ولم يمتنع ذلك بل ثبت ذلك في السة الصحيحة<sup>(٢)</sup> .

٣ - وقالوا : شاع الاستدلال على وفاة الخضر بحديث « لو كان الخضر حيا لزارني » ولقائل أن يقول : هذا الحديث موضوع لا أصل له<sup>(٣)</sup> فيسقط الاستدلال به .

٤ - وقالوا : لو كان الخضر حيا في زمن رسول الله ﷺ لكان بين يديه وتحت أمره وفي عموم شرعه ولأق إليه وحارب بين يديه وكان ظهوره أعظم لأجره وأظهر لمعجزته .

ولقائل أن يرد قائلا : سبق أن ذكرنا أن حديث هذا الباب موضوع<sup>(٤)</sup> بالإضافة أن وجوب الإتيان ممنوع وغير محكوم به فكيف

(١) أخرجه البخارى بلفظ « إلا أنه ليس بعدى نى » . كتاب المغارى (٧/٧١٦) وكذا مسند أحمد (٣/٣٣٨) .

(٢) أجاب ابن حجر في الاصابه بمعناه .

(٣) قال الألوسى : هو كما قال الحفاظ خبر موضوع لا أصل له ، تفسير روح المعاني (١٥/٣٢٢) .

(٤) الحديث الموضوع الذى سبق ذكره « لو كان الخضر حيا لزارني » .

من مؤمن به ﷺ في زمانه لم يأتيه ، وهذا خير التابعين أويس القرني رضي الله عنه لم يتيسر له الإتيان والمرافقة في الجهاد وكذا النجاشي هذا في عموم القول ولكن الراجح عندنا أن الخضر كان يأتيه ويتعلم منه لكن على وجه الخفاء لعدم كونه مأموراً بإتيان العلانية لحكمة آتية اقتضت ذلك<sup>(١)</sup> ولعل ظهوره جهرةً بين أصحاب رسول الله ﷺ يلفتهم عن صاحب الدعوة والرسالة ﷺ والمطلوب تمام الاستغراق بالكلية في دعوة خير البرية ﷺ<sup>(٢)</sup> ، وليس مراد إظهار معجزة غيره ﷺ كما قال : « لو كان موسى بن عمران حياً ما وسعه إلا إتباعي » فالخيار أنه أتى وبايع لكن باطنا حيث لا يشعر به احد وقد عده جماعه من أرباب الأصول في الصحابة ولذا ذكره العلامة الحافظ الحجة أمير المؤمنين ابن حجر العسقلاني - ذكره - في كتابه الاصابة في تمييز الصحابة في القسم الأول من أقسامه<sup>(٣)</sup> . فترجح لديه صحبته فترجم له بين الصحابة رضي الله عنهم أجمعين .

هذا بالإضافة إلى أن صاحب العلم اللدني لا يكون مشغلاً إلا بما علمه الله تعالى وصيره فيه في كل مكان وزمان بحسب ما يقتضي الأمر والشأن « وما فعلته عن أمري » فلا يصح الاعتراض بعدم حضور الجهاد أو غيره مع النبي ﷺ<sup>(٤)</sup> .

(١) راجع روح المعاني (٣٢٣/١٥) بتصرف .

(٢) راجع ما اشرنا إليه في الباب السابق عن خطورة الالتفات الروحي في نفس المدعوين .

(٣) وسيأتي الكلام على ذلك مفصلاً من الإصابة بمشيئة الله تعالى .

(٤) روح المعاني (٣٢٧/١٥) بتصرف .

ثم إنك لو نظرت في التوجيهات الواردة على لسان الخضر عليه السلام والتي قيلت لكل من حدث أنه رآه أو اجتمع به لرأيت كل هذه التوجيهات نابعه من عين الشرعه المحمديه<sup>(١)</sup> مما يدل على أن قائلها زاده محمدى بل ومن أجل حواريه ﷺ .

٥ - وقالوا : لا يجوز القول بحياة الخضر عليه السلام لأن النبي ﷺ أثبت الإيمان لجماعة المؤمنين معه فقط كما قال ﷺ في دعائه يوم بدر « اللهم إن تهلك هذه العصابة فلن تعبد في الأرض »<sup>(٢)</sup> . وليس الخضر معدودا فيهم .

ولقائل أن يرد قائلا : إن مقاله رسول الله ﷺ لا تنفى الإيمان عن غير الفئة التي حاربت معه وإلا فكم من مؤمن كان بالمدينة وغيرها ولم يحضر بدرا وكم مؤمن كان بمكة وحولها يكتن إيمانه فمعنى الدعاء إذن أنك لا تعبد على وجه الظهور والغلبة والتكمن وقوة الأمة ، بل بأفراد من المؤمنين مبعثرة لا قوة لهم ولا صولة بل ولا منعه .

٦ - وقالوا : لم ترد أحاديث تسكن إليها النفس تدلل على بقاء الخضر عليه السلام إلى عصر النبوة فضلا عما بعده .

ولقائل أن يرد قائلا : قد وردت أحاديث في ذلك حكم عليها الحافظ ابن حجر العسقلاني بالحسن<sup>(٣)</sup> منها . ما رواه أحمد في الزهد

(١) راجع ذلك فيما يساق إليك من تفصيل بمشية الله تعالى .

(٢) أخرجه مسلم في كتاب الجهاد (٣٢٨/١٢) ولقطة « اللهم إن تهلك هذه العصابة من أهل الإسلام لا تعبد في الأرض » ، وأخرجه الإمام أحمد (٣٠/١) .

(٣) فتح الباري شرح صحيح البخارى ابن حجر العسقلاني (٣٣٧/٦) .

باسناد حسن عن ابن أبى رواد « إلیاس والخضر یصومان شهر رمضان بیئت المقدس ویوافیان الموسم فی کل عام » .

ومنها ما رواه الطبری فی تاریخه عن عبد الله بن شاذب قال « الخضر من ولد فارس وإلیاس من بنی اسرائیل یتقیان فی کل عام بالموسم » . بالموسم أى بموسم الحج بمكة حرسها الله تعالى .

وسیأتی مزید بیان فی هذه الصدد بمشیئة الله تعالى عند مراجعة حجج القائلین بحیاته .

٧ - وقالوا : الروایات والحکایات هی عمدة من ذهب إلى حیاته إلى یوم والحکایات لا یغلوا أكثرها عن ضعف الإسناد وقصارها أنها صحیحة إلى من لیس بمعصوم من صحابی أو غیره لأنه یحوز علیه الخطأ<sup>(١)</sup> .

واعترض على ذلك بأن الحکایات وحدها لیس عمدة القائلین بحیاته بل إن رغبة غیرهم فی ردّ کل ماورد فی هذا الشأن بتوهمیه ولو لم یکن محلاً للتوهم أو تأویله ولو لم یکن محلاً للتأویل وذلك لتمام ظهوره - هی التى أدت بهم للاحتکام للمنطق فحسب مع أنه یصیب ویخطئ وعدم القدرة على تصور أن خالق السنة والناموس له أن یخرقه بمشیئته طبقاً لحکمته العلیة جل شأنه .

ثم إن المتکلم عن ضعف الروایات لم یحرم بأن کلها ضعیفه الاسناد بل قال أكثرها ولذلك تجده یستدرک قائلًا وقصارها أنها صحیحة ، وإذا کان فات على صاحب هذا القول الكثير من الروایات

(١) ابن کثیر . البدایة والنهایة ( ٣١١/١ )

الصحيحة والحسنة الاسناد فالحجة حينئذ لمن وعى وليس لمن ادعى<sup>(١)</sup> .

وإذا سلمنا أن الصحابي ليس بمعصوم فلا يجب أن يفوتنا أن الصحابة مجمع على عدالتهم وامانتهم وكيف نسوغ لأنفسنا تجويز الخطأ على الصحابة أو من عداهم من رواه الحديث من رجال البخارى ومسلم المتفق على عدالتهم وضبطهم ولا نجوز الخطأ على أنفسنا؟! هل أدر كنا ما لم يدركوا وهم سلفنا الصالح؟ أو بأن لنا أن الصحابة أو رجال السند اختلفوا في ذلك؟ كلا والله بل تناقلوه كالمعروف فيما بينهم<sup>(٢)</sup> .

ومن وراء ذلك تناقله أئمة ثقات من أجله الحفاظ والمحدثين<sup>(٣)</sup> سيأتي بيانهم بمشيئة الله عز وجل مفصلاً تفصيلاً .

(١) سيأتي بمشيئة الله تعالى مفصلاً .

(٢) في الصحيحين من طريق معمر عن الزهري أحمرى عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أن أبا سعيد قال . حدثنا رسول الله ﷺ حديثاً طويلاً عن الدجال وقال فيما يحدثنا يأتي الدجال وهو محرم عليه أن يدخل نقاب المدينة فيخرج إليه يومئذ رجل هو حير الناس أو من حيرهم فيقول أشهد أنك أنت الدجال الذي حدثنا عنك رسول الله ﷺ حديثاً ، فيقول الدجال : رأيتم إن قتلتم هذا تم احبيته أن تكون في الأمر فيقولون لا فيقتله ثم يحبيه فيقول حين يحبى ، والله ما كنت أشد بصيرة فيك مني الآن قال فريد قتله الثانية فلا يسلط عليه . قال معمر بلعنى أنه يعمل على حلقة صحيحة من نحاس ولبعى أنه الحصر الذي يقتله الدجال ثم يحبىه .

(٣) كأتى طالب المكي والحكيم الترمذى في نوادره ، قال ابن كثير : روى ابن عساكر أن الحضر إجماع إبراهيم التيمي وسفيان بن عيينة وجماعة يطول ذكرهم . (٣١١/١) .

« وقد ثبت وجود الخضر عليه السلام فلا يكون عدمه إلا بدليل ، ولا دليل على موته ولا نص فيه من كتاب ولا سنة ولا إجماع ، ولا نقل أنه مات بأرض كذا في وقت كذا » (١) .

ولفائل أن يقول : العجب من ابن كثير رحمه الله يرد هذه الروايات على أساس ضعفها وأنها لا تنهض أن تقوم دليلاً ثم يخالف الأصل الذي اعتمده ويرجع إلى قاعدة علماء أهل الحديث أن الضعيف يقوى بعضه بعضاً فتراه يعلق على ذكر قس بن ساعده الأيادي (٢) بعد أن أستشهد بطرق ضعفها عليها فيقول : وأصله مشهور وهذه الطرق على ضعفها كالمتعاضدة في إثبات أصل القصة وتراه يستدل بمقاله البيهقي : وإذا روى الحديث من أوجه وإن كان بعضها ضعيفاً دل على أن للحديث أصلاً فالأولى أن نجري هذه القاعدة دائماً أبداً ، فثبت من مقاله أن للحديث حياة الخضر أصلاً والله أعلم .

٨ - تصدى أبو الفرج بن الجوزي رحمه الله (٣) للأحاديث الواردة في ذلك من المرفوعات فحكم بأنها الموضوعات ، ومن الآثار عن الصحابة والتابعين فمن بعدهم فحكم بضعف أسانيدنا ببيان حاشا وجهاله رجاءها .

---

(١) كذا قاله الشيخ اسماعيل حقي اليروسوى روح الله روحه في تفسير روح البيان (٢٦٨/١٥) .

(٢) راجع البداية والنهاية (٢٢٠/٢) .

(٣) في كتابه عجاله المنتظر في شرح حالة الخضر .



واعترض على ذلك بأن أئمة الحديث نصوا على عدم التسليم لأن الجوزى فى الحكم على الحديث ومنهم الشيخ ابن الصلاح فى مقدمته حيث قال : أنه يحكم بالوضع على أحاديث من حقها الرفع .  
ورما حهل باعلام أو جرح ما ليس بمجروح وإليك أمثله على ذلك بما حققه أمير المؤمنين ابن حجر فى الاصابة<sup>(١)</sup> :

أ - من رواية ابن شاهين<sup>(٢)</sup> حدثنا محمد بن عبد العزيز الحراني حدثنا أبو طاهر خير بن عرفه وساق بقية الاسناد قال ابن الجوزى : وخير بن عرفه لا يدرى من هو . قلت : هو محدث مصرى مشهور واسم جده عبد الله بن كامل يكنى أبا الطاهر روى عنه أبو طالب الحافظ شيخ الدارقطنى وغيره مات سنة ٥٢٨٣ هـ .

ب - تعرض ابن الجوزى لسند حديث التعزية<sup>(٣)</sup> فى وفاة النبى ﷺ فقال : ورواه محمد بن أبى عمر عن محمد بن جعفر وابن أبى عمر مجهول .

قات : هذا الاطلاق ضعيف . ابن أبى عمر أشهر من أن يقال فيه

(١) الاصابة فى تمييز الصحابة ابن حجر (٤٣٧/١ - ٤٣٨) .  
(٢) ابن شاهين : الحافظ الإمام المفيد المكثر محدث العراق أبو حفص عمر بن أحمد بن عثمان بن أحمد البغدادى الواعظ المعروف بابن شاهين صاحب التصانيف . سمع من ابن الباغدى وابن البرقي والبعوى وروى عنه الماليسى النوحى وأبو محمد الحلال . قال ابن ماكولا والأزهري وابن أبى الفوارس : ثقة مأمون وقال الدارقطنى : ابن شاهين يلج على الخطأ وهوثقه . توفى سنة ٥٣٨٥ هـ .

(٣) الاصابة (٤٤٠/١) .

هذا ، هو شيخ مسلم وغيره من الأئمة وهو ثقة حافظ صاحب مسند مشهور مروي .

ج - تكلم ابن الجوزي على أحد رجال روايه مقابلة الخضر لعمر بن عبد العزيز وتبشيريه بأنه سيلي أمر هذه الأمة وسيعدل فيها فقال : الرملي : مجروح عن العلماء . ومع أن ابن حجر جود هذا الاسناد وقال هذا أصلح اسناد وقفت عليه بالباب<sup>(١)</sup> ، فإننا سوق كلام الحافظ الذهبي فيه<sup>(٢)</sup> : الرملي مشهور ما فيه مغمز ، وثقه أحمد ويحيى بن معين وقال أبو حاتم صالح الحديث .

وقال في التذكرة<sup>(٣)</sup> : العبد الصالح المأمون . قال ابن سعد : ثقة مأمون .

وقدح أبو الحسين المنادي في بقيه رجال الإسناد الفائت في ضمرة والسري ورباح<sup>(٤)</sup> ولا مطعن فيهم بل هم أئمة كبار وستأني أقوال الأئمة فيهم عند بسط أدلة حياته عليه السلام . وبعد هذا العرض البسيط لا يمكن التسليم لابن الجوزي رحمه الله فيما ذهب إليه حيث تأكد أن التحقيق مع غيره من الأئمة فوجب العدول عن رأيه إلى رأيهم .

(١) الاصابه (٤٣٦/١) .

(٢) ميزان الاعتدال (٣٣٠/٢) .

(٣) التذكرة (٣٥٣/١) .

(٤) والعجب من ابن كثير يخكى هذا في كتابة ولا ينتصف للرجال مصححاً ما اتفق عليه أئمة المرح والتعديل البداية والنهاية (٣١١/١) .

٩ - وقالوا : نعم كثرت الأخبار في الحديث عن أحوال الخضر عليه السلام لكن لا يستفاد منها التواتر المعنوي وأجاب ابن حجر عن هذا قائلاً : بل يستفاد من هذه الأخبار التواتر المعنوي ، لأن التواتر لا يشترط ثقة رجاله ولا عدالتهم ، وإنما العمدة على ورود الخبر بعدد يستحيل في العادة تواطؤهم على الكذب فإن اتفقت ألفاظه فذاك وإن اختلفت فمهما اجتمعت فيه فهو التواتر المعنوي<sup>(١)</sup> ، وهذه الحكايات تجتمع في أن الخضر حي .

ونقل الألويسي<sup>(٢)</sup> أنه يكفي في ثبوته إجماع المشايخ العظام وجماهير العلماء الأعلام فقد نقل هذا الإجماع ابن الصلاح والنووي وغيرهما من الأجلة الفخام .

وقال الشيخ عمر بن الصلاح : هو حي عند جماهير العلماء والصالحين والعامة معهم في ذلك وإنما شذ بإنكاره بعض المحدثين<sup>(٣)</sup> .

وقال النووي<sup>(٤)</sup> رحمه الله تعالى : جمهور العلماء على أنه حي موجود بين أظهرنا وذلك متفق عليه عند الصوفية وأهل الصلاح والمعرفة ، وحكاياتهم في رؤيته والاجتماع به والأخذ عنه وسؤاله وجوابه ووجوده في المواضع الشريفة ومواطن الخير أكثر من أن يحصر وأشهر

(١) الإصابه (٤٣٢/١) تنصرف .

(٢) روح المعاني (٣٢٦/١٥) .

(٣) شرح صحيح مسلم . النووي (١٣٧/١٥)

(٤) شرح صحيح مسلم . النووي (١٣٦/١٥)

من أن يستر . وكذا قاله غير واحد من الأئمة<sup>(١)</sup> المشهود لهم وإنما إكتفينا بذكر أفراد منهم خشية الإطالة .

١٠ - وقالوا : روى عن بعض الصوفية أن لكل زمان خضرًا وأنه نقيب الأولياء وكلما مات نقيب أقيم بعده مكانه يسمى خضرًا وهذا يطرق القطع بحياته .

ولقائل أن يرد ذلك قائلًا : الكلام بهذا اللسان موهم بأنهم سلموا للصوفية فيما تعارف عليه البعض منهم وهذا لا يكون منهم أبدًا بالإضافة إلى ما فيه من بعد عن صلب القضية وإهمال لردود السادة العلماء على ما سبق إثارتة من مسائل مهمه . لكن لا بأس من الحديث على هذه النقطة فإن الحديث عنها يتلخص في الكلام على المثال والحقيقة والفرق بينهما واضح ، والافاضة واقعة دائما من الحقيقة على المثال ، فظهور الإفاضة على المثال مثبتة لأصالة وجود عين الحقيقة .  
أيكون المثال ولا تكون حقيقته ؟؟ !

ويجب أن نقرر أنه ليس لكل مرئى في اليقظة تمثلا كما في المنام ، وعليه فربما ظهر المثال وربما ظهرت حقيقته والله في كل شيء حكمت بالغة .

١١ - قال التقى ابن تيمية الحراني<sup>(٢)</sup> « ربما تصور الشيطان

(١) قال القرطبي : وقد ذكر شيخنا الإمام أبو محمد عبد المعطى بن محمود بن عبد المعطى اللخمي في شرح الرسالة القشيرية له حكايات كثيرة عن جماعة من الصالحين والصالحات بأنهم رأوا الحصر عليه السلام ولفوه يفيد مجموعها غاية الظن بحياته مع ما ذكره النقاش والشعلنى وغيرهما . ( تفسير القرطبي سورة الكهف/ ٤٠٨٢ ) .

(٢) راجع الفرقاد بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان . لاس تيمية ص ٦٠٠ .

لبعض الناس ويقول له : أنا الخضر وربما أخبره ببعض الأمور وأعانه على بعض المطالبة ، كما جرى ذلك لغير واحد من المسلمين » ولا أدري كيف تكلم بهذا رحمه الله مع غزارة علمه ، فكيف يشدد هو وطائفته على ثبوت نبوة الخضر عليه السلام ثم يجوز تمثل الشياطين بالأنبياء عليهم السلام وهم ممنوعون من ذلك . وأحاديث البخارى ومسلم خير شاهد على ذلك « فإن الشيطان لا يتمثل بى » (١) و« لا يتخيل بى » (٢) و« لا يتمثل الشيطان بى » (٣) وما كان لنبينا ﷺ فهو منسحب على سائر الأنبياء السابقين فالحكم فى المنع قائمة عند الجميع (٤) ، فلو تحلى بين الشيطان واتمثل لألقى فى نفوس الأتباع ما شاء من ضلال وكفران وهم يحسبون أن القول لنبىهم ولا يستقيم هذا أبدا . ١٩.

ومن أفرط فى تسفيه مخالفه أبو الحسين بن المنادى عندما قال : بحثت عن تعبير الخضر وهل هو باق أم لا ؟ فإذا أكثر المغفلين مغترون بأنه باق . أقول : عفا الله عنك وعافانا من الخروج على أصول وآداب المحاجة هل تخيل الشيخ طابور من غفلهم بزعمه وهم من صفوة الأمة المحمدية من عصر الصحابة حتى يومنا هذا ؟!

(١) صحيح مسلم شرح الووى (٢٤/١٥) ونصه « من رأى فى المنام رآى فإن الشيطان لا يتمثل بى » .

(٢) صحيح البخارى كتاب التعبير باب من رأى السى ﷺ (٣٣/٩) ونصه « من رأى فى المنام فقد رأى فإن الشيطان لا يتخيل بى ، ورؤيا المؤمن جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة » .

(٣) المصدر السابق .

(٤) قال العلامة الماوى فى فيض القدير (١٣١/٦) ومنه أخذ أن جميع الأنبياء كذلك . ونحوه فى فتح البارى (٤٠٤/١٢) .

يكفيها أن نعقب على ذلك بلطفة رويت عن ذى النون المصرى<sup>(١)</sup> وقد سأهـرجـل الدعاء فقال للسائل : « إن كنت قد أيدت فى علم الغيب بصدق التوحيد فكـم من دعوة مجابة قد سبقت لك وإلا فإن النداء لا ينقذ الغرقى » .

**ثانيا : القول بصحته لإدراكه زمن النبى ﷺ :**

وتبقى لنا أن نناقش حجة من قال بأن الخضر عليه السلام أدرك حياة النبى ﷺ لكنه مات بعده بمئة عام على الأكثر ، وعمدة استدلالهم بما روى فى الصحيحين<sup>(٢)</sup> وغيرهما من عدم بقاء أحد فى خلال مئة سنة من مقالة النبى ﷺ ، وفى هذا رأى تصرّح ضمنى ببقاء الخضر وإدراكه لعهد النبوة وأصحاب ذلك رأى يردون على القائلين بانقطاع حياته ابتداءً ويردون حججهم ويوافقون القائلون بطول حياته وإدراكه لعهد النبوة وإنما الخلاف فحسب لمراعاة ما نص عليه الحديث ومعطيات ظاهره .

لكن القائلون بحياته إلى الآن أجابوا عن الاستدلال بهذا الحديث

(١) الرسالة القشيرية ، أبو القاسم عبد الكريم القشيرى (٥/١) ودو النون المصرى هو أبو الفيض ثوبان بن ابراهيم كان نوبيا توفى ٢٩٥ هـ كان من أجله العارفين العابدين الدائقين . تكلم بالحكمة وفصل الخطاب . من كلامه رضى الله عنه : لحنا فى العمل وأعربنا فى الكلام فكيف نفلح . وقال : من نظر فى عيوب الناس عمى عن عيب نفسه وسئل عن السلفه من خلق من هم ؟ فقال من لا يعرف الطريق إلى الله تعالى ولا يتعرفه . وقال : إياك أن تكون للمعرفة مدعيا أو بالزهد محترما أو بالعباداة متعلقا وفر من كل شىء إلى ربك .

(٢) عن عبد الله بن عمر رضى الله عنه أن النبى ﷺ قال : « رأيتمكم ليلىكم هذه فإن على رأس مائه سنة منها لا يبقى من هو على ظهر الأرض أحد » رواه مسلم وكذا رواه البخارى واحمد والترمذى نحوه .

في هذا الشأن فقالوا : العموم وإن كان مؤكداً الإستغراق فليس نصاً فيه ، بل هو قابل للتخصيص فكما لم يتناول عيسى عليه السلام فإنه لم يمت ولم يقتل فهو حي بنص القرآن ومعناه . ولا يتناول الدجال مع أنه حي بدليل حديث الجساسة<sup>(١)</sup> فكذلك لم يتناول الخضر عليه السلام وليس مشاهداً للناس ولا ممن يخالطهم حتى يخطر ببالهم حاله مخاطبة بعضهم ، فمثل هذا العموم لا يتناول<sup>(٢)</sup> ، وحاصله انحراف القرن الأول كما قال ابن عمر روى الحديث .

**ثالثاً : حجة القائلين بتعميره وحياته حتى يكذب الدجال :**

وتتلخص أدلة هذا الفريق في نوعين من الاستدلال .

أ - دليل النقل . ب - دليل الاستقراء .

وقبل الشروع في بيان هذه الأدلة يحسن بنا أن نستعرض الأسباب التي قيلت في تعميره .

**أولاً : إصابة الخضر لدعوة سيدنا آدم عليه السلام .**

ذكر ابن إسحاق في المبتدأ<sup>(٣)</sup> قال : حدثنا أصحابنا أن آدم لما حضره الموت . جمع بنيه وقال إن الله تعالى منزل على أهل الأرض عذاباً فليكن جسدي معكم في المغارة حتى تدفنوني بأرض الشام فلما وقع الطوفان قال نوح لبنيه إن آدم دعا الله أن يطيل عمر الذي يدفنه

(١) قال تعالى ﴿ وإذا وقع القول عليهم أخرجنا لهم دابة من الأرض تكلمهم أن الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون ﴾ .

(٢) راجع تفسير القرطبي - سورة الكهف ص ٤٠٨١ .

(٣) الاصابة (١/٤٣٠) ، والمعمرين والصايات لأبي حاتم السجستاني ص ٣ بتفصيل أكثر ، فتح الباري شرح صحيح البخاري (٦/٣٧٧) . أحاديث الأنبياء .

إلى يوم القيامة فلم يزل جسد آدم حتى كان الخضر هو الذى تولى دفنه وأنجز الله له ما وعده فهو يحيا إلى ما شاء الله أن يحيا .

ثانيا : روى ابن عساكر فى ترجمة ذى القرنين (١) . من طريق خيثمة بن سليمان بالسند إلى جعفر الصادق عن أبيه أن ذا القرنين كان له صديق من الملائكة فطلب منه أن يدلّه على شيء يطول به عمره فدلّه على عين الحياة وهى داخل الظلمة فسار إليها والخضر على مقدمته فظفر بها الخضر ولم يظفر بها ذو القرنين .

ويمكن الجمع بينهما أن الخضر لما حظى بدعوة آدم عليه السلام كانت الحادثة التالية بمثابة استجابة لدعوة آدم عليه السلام .

وبغض النظر عن درجة الرواية فى كليهما فإن سوقهما على سبيل الاستثناس أمر وارد فعلة الأئمة (٢) ، والقطع بهذه الأسباب غير وارد ، والمعول عليه هو حكمة الله العليّه وإرادته الفاعلة المختارة .

وإذا توجهت عنايتنا لتفحص الأدلة التى ساقها القائلون ببقائه عليه السلام فإن الروايات المتوافرة فى هذه المسألة كمّ كثير حوى درجات متفاوتة فى الرواية ، لذا وجب الانتقاء لهذه الآثار فأوردت أصلح ما جاء فى الباب ثم أردفته بما هو أنزل منه رتبة ويصلح كشواهد أو متابعات تعضد المسألة وتؤكد أن لها أصلا (٣) ولسوف

(١) فتح البارى شرح البخارى (٣٧٧/٦) . الاصابه (٤٣٠/١-٤٣١) .

(٢) راجع البداية والنهاية . ابن كثير (٢٣٠/٢) وما بعدها) والاصابه ابن حجر (٤٣٠/١-٤٣١) .

(٣) وهذا الأسلوب كالتفق عليه بين جمهور المحدثين .



اعتمد إيراد الحديث مع ذكر من خرج به وأترجم لرجاله غالباً للوقوف على حالة الاسناد مقدماً من بين كتب التراجم كتاب ميزان الاعتدال للحافظ الذهبي ، لقطع الطريق على من يريد النيل من الرجال بمجرحهم فإن الذهبي رحمه الله تعالى ذكر فيه رجالاً تُكَلِّمُ فيهم وليسوا بمجروحين لأنهم فوق هذه الطعون<sup>(١)</sup> . فانتصف لهم رحمه الله .

وهذا أوان الشروع وما توفيقى إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب .

١ - أخرج ابن جرير الطبري في تاريخه حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الحكم المصري<sup>(٢)</sup> حدثنا محمد بن المتوكل<sup>(٣)</sup> حدثنا

---

(١) وذلك كما نص عليه في مقدمة كتابه

(٢) عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الحكم المصري :  
عن أبيه وأشهب وشعيب بن الليث وعنه النسائي ومكحول البيهقي وقال أبو حاتم : صدوق ، ت سنة ٢٥٧ محدث اخارى علامة الكاشف (١٥١/٢ - ١٥٢) وقال في التقريب (٤٨٧/١) : ثقة من الحادية عشرة ، مات سنة ٢٥٧ وهو ابن سبعين/س . .

(٣) محمد بن المتوكل : قال الذهبي في الميزان : (٢٣/٤) هو محمد بن أبي السري حافظ رحال سمع الفصيل بن عياض ومعتز بن سليمان وعنه العرباني والحسن بن سفيان وخلق . وثقه ابن معين . وقال في التذكرة (٤٧٣/٢) : الحافظ الصدوق محدث فلسطين وثقة ابن معين وقال ابن حبان كان من الحفاظ وقال أبو حاتم : لين الحديث .

ضمرة بن ربيعة<sup>(١)</sup> عن عبد الله بن شاذب<sup>(٢)</sup> قال :

« الخضر من ولد فارس وإلياس من بنى إسرائيل يلتقيان في كل عام بالموسم » .

قال ابن حجر في الفتح<sup>(٣)</sup> : وهو حسن كذا في الإصابة (٤٣٨/١) .

٢ - وفي زيادات الزهد لعبد الله بن أحمد بن حنبل<sup>(٤)</sup> قال وحدث

(١) ضمرة بن ربيعة الرملي : مشهور ما فيه معمر ، وثقه أحمد ونجى بن معين وقال أبو حاتم صالح الحديث . ميراث الاعتدال (٣٣٠/٢) .

الحافظ أبو عبد الله القرشي مولاهم الدمشقي ثم الرملي ، العد الصالح المأمون قال بن سعد : ثقة مأمون التذكرة ٣٥٣/١ فاطر رحمك الله إلى أقوال الأئمة فيه وإلى عمر ابن الحوري فيه بقوله : الرملي مجروح عند العلماء ؟!

(٢) عبد الله بن شاذب قال الذهبي في الميراث (٤٤٠/٢) صدوق إمام من طبقة الأوراع . روى له أرباب السنن .

وقال في التقریب (٤٢٣/١) : عبد الله بن شاذب الخراساني أبو عبد الرحمن ، سكن البصرة ثم الشام ، صدوق ، عائد من الساعة مات سنة ست أو سبع وخمسين (ومائه) / بخ ١ وقال في الكاشف (٨٦/٢) : عبد الله بن شاذب اللخمي نزل الشام . عن الحسن ومحمد (ابن سيرين) ومكحول . وعنه ابن المبارك وضمرة . وثقه جماعة ، كان إذا رُئي ذكرت الملائكة ت ١٥٦ هـ وقال في تهذيب التهذيب (٢٢٥/٥) : قال سفيان كان ابن شاذب من ثقات مشايخنا ، وقال ابن معين وابن عمار والنسائي ثقة ، وقال أبو حاتم : لا بأس به ، وذكره ابن حبان في الثقات . تذكرة الحفاظ ٩٨٧/٣ .

(٣) فتح الباري شرح صحيح البخاري . ابن حجر العسقلاني (٣٣٧/٦) .

(٤) عبد الله بن أحمد بن حنبل : أبو عبد الرحمن ، ولد الإمام ثقة من الثانية عشرة . تقریب التهذيب ٤٠١/١

في كتاب أبي بخطه حدثنا مهدي بن جعفر<sup>(١)</sup> حدثني ضمرة<sup>(٢)</sup> عن السري بن يحيى<sup>(٣)</sup> عن ابن أبي رواد<sup>(٤)</sup> قال : « إلياس والخضر يصومان شهر رمضان بيت المقدس ويوافيان الموسم في كل عام » والموسم هم موسم الحج إلى بيت الله الحرام . الإصابة (٤٣٨/١) .

٣ - وأخرج ابن عساكر<sup>(٥)</sup> أنا أبو القاسم بن الحصين أنا أبو طالب محمد بن أبو إسحاق المزكي ثنا محمد بن إسحاق بن خزيمة ثنا

(١) مهدي بن جعفر : الرملی الراهد لقی ابن المارک وعبد العزیز بن أی حازم . قال ابن معین وعیرة : لأبأس به . وقال البخاری : حديثه منكر میران الإعتدال (١٩٤/٤) وقال في التقریب (٢٧٩/٢) مهدي بن جعفر الرملی الزاهد ، صدوق له أوهام ، من العاشرة . ومعلوم أن قول ابن حجر : صدوق له أوهام . أنها درجة من درجات التعديل لا التجريح .

(٢) سقى الترجمة له في الحديث السابق .

(٣) السري بن يحيى . أبو الهيثم الشيباني البصري . قال أحمد ثقة ثقة . قلت : ووثقه أبو حاتم وأبو زرعة وابن معين والسنائي وآخرون . ميزان الاعتدال (١١٨/٢) . (٤) عبد العزيز بن أبي رواد . ميمون . قال ابن المبارك : كان من أعبد الناس . وقال أبو حاتم : صدوق متعبد . وقال أحمد صالح الحديث . وعن أحمد ابن أبي مريم عن يحيى : ثقة يظن بالأرجاء قلت : وليست هذا الظن إن ثبت بالبدى ترد به روايته مادام لم يكفر بدعته ولم يستحل الكذب أو يدعو لبذعته . فتوازن رحمك الله بن أقوال الأئمة في ضمرة والسري ورباح وبين ما نقل من قدح أبو الحسين المنادى فيهم البداية والنهاية (٣٣٤/١) .

(٥) البداية والنهاية ابن كثير (٣١٠/١) قال الدارقطني في الأفراد حديث عريب من حديث ابن جريح لم يحدث به غير الحسن بن رزيق ، وقال العقيلي : لم يتابع عليه وهو مجهول وحديثه غير محفوظ .

واس عساكر : الإمام الحافظ الكبير محدث الشام فخر الأئمة ثقة الدين أبو القاسم على ابن الحسن بن هبة الله بن عبد الله بن الحسين الدمشقي الشافعي صاحب =

محمد بن أحمد بن يزيد أملاه علينا بعدان أنا عمرو بن عاصم ثنا الحسن بن رزين عن بن جريج عن عطاء عن ابن عباس قال : ولا أعلمه إلا مرفوعاً إلى النبي ﷺ قال : يلتقي الخضر وإلياس كل عام في الموسم فيخلق كل واحد منهما رأس صاحبه ويتفرقان عن هؤلاء الكلمات بسم الله ما شاء الله لا يسوق الخير إلا الله ، ما شاء الله لا يصرف الشر إلا الله ، ما شاء الله ما كان من نعمة فمن الله ما شاء الله لا حول ولا قوة إلا بالله .

قال ابن عباس : من قاهن حين يصبح وحين يمسي ثلاث مرات آمنه الله من الغرق والحرق والسرقة قال واحسبه قال : ومن الشيطان والسلطان والحيه والعقرب .

٤ - وفي فوائد أبي إسحاق إبراهيم بن محمد المزني تخریج الدارقطني قال : حدثنا محمد بن إسحاق بن خزيمة وساق الإسناد السابق بنحوه .

قلت : إن ضُعِفَ الحديث بالحسن بن رزين فإن ما تقدم في الباب بنحوه بإسناد حسن مجود يشهد له بأصله والقاعدة عند أهل الحديث أن الضعيف يقوى بعضه بعضاً فكيف بإتجماع الضعيف إلى الحسن .

= التصانيف والتاريخ الكبير (ثمانين مجلداً) رجل في طلب العلم حتى وصل عدد شيوخه ألف وثلاثة مائة شيخ ونيف وثمانون امرأة . كما أخذ عنه العلم خلق كثير قال السمعاني : حافظ ثقة متقن دين خبير حسن السمعت جمع بين معرفة المتن والإسناد . وقال الحافظ عبد القادر مارأيت أحفظ من ابن عساكر . وقال ابن النجار : أبو القاسم إمام المحدثين في وقته أنهت إليه الرئاسة في الحفظ والانتقان والثقة والمعرفة التامة وبه حتم هذا الشأن . تذكره الحفاظ (١٣٣٢/٤) .

فهذا الحديث من باب الشواهد والمتابعات على ما تقدم .

٥ - قال عبد الله بن أحمد بن حنبل حدثني الحسن هو ابن رافع<sup>(١)</sup> عن ضمرة عن السري عن عبد العزيز بن أبي رواد . مثله الأصابة (٤٣٨/١) .

٦ - روى ابن شاهين بسند ضعيف إلى خصيف قال : « أربعة من الأنبياء أحياء : إثنان في السماء عيسى وادريس ، وإثنان في الأرض : الخضر وإلياس ، فأما الخضر فإنه في البحر ، وأما صاحبه فإنه في البر » .

٧ - ومما يجمع بين الروايات الأولى ورواية ابن شاهين الأخيرة ما روى عن الحسن البصري<sup>(٢)</sup> رضى الله عنه قال : « وُكِّلَ إلياس بالفيافي ووكل الخضر بالبحور وقد أُعطيَا الخلد في الدنيا إلى الصيحة الأولى وإنهما يجتمعان في موسم كل عام » الإصابة

---

(١) الحسن بن عليّ بن أبي رافع المدني ، ثقة من الخامسة روى له أبو داود والنسائي تقريب التهذيب (١٦٨/١) وقد مرّ عليك ترجمه ضمرة والسري وابن أبي رواد وأنهم أئمة هدى رضى الله عنهم فبان لنا تجويد هذه الرواية كما نص عليها الحافظ في الفتح (٣٣٧/٦) : ورواه أحمد في الزهد بإسناد حسن .

(٢) الحسن البصري .

الحسن بن أبي حسن البصري أبو سعيد ، إمام أهل البصرة وخير أهل زمانه ، ولد لستين بقتنا من خلافة عمر ، وسمع خطبة عثمان وشهد يوم الدار ، أبوه مولى زيد بن ثابت وأمه مولاة أم سلمة ، وكان ربما أعطته أم سلمة ثديها في صغره تعلقه به حتى تجيء أمه فيدرّ عليه فيروو أن علمه فصاحته وورعه من بركة ذلك . وكان جميلا فصيحاً .

وقال ابن سعد في طبقاته : كان جامعاً عالماً رفيعاً فقيها حجة مأموناً عابداً ناسكاً =

(٤٣١/١) ولعلنا نلاحظ الرابطة بين ما رواه ابن شاهين والحسن البصرى وبين ما جاء في البخارى من أن موسى وقتاة وجدا الخضر عليه السلام « على طنفسه خضرء على كبد البحر » وأن أهل السفينة « عرفوه فقالوا عبد الله الصالح! ... لا نحمله بأجر » .

وهذه الرويات الفائقة كالمتعاضدة فيما بينها على موضوع بعينه يحقق بقاء الخضر عليه السلام وطلباً لمزيد من الأدلة الثابتة ، إليك طائفة أخرى من الرويات التى تؤكد بحوادثها وروايتها حياة الخضر عليه السلام وأن ذلك متعارف عليه فيما بينهم متناقل خبره من شيخ إلى شيخ لا يعرف لذلك نكير بينهم .

أولاً : روى الإمام البخارى فى صحيحه (١)

من حديث الزهرى « أخبرنى عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أن أبا

= كثير العلم فصيحاً جميلاً وسيماً . لكن ما أرسله ليس بحجة . له مع الحجاج وقعات هائلة وسلمه الله من شره وله مع عمر بن عبد العزيز مناصحات قيمة راشده ( شذرات الذهب ١/١٣٦ ) ومن كلماته إلى عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه : فأحذر هذه الدار الصارعة الخادعة الخائلة التى تزيت مخدعها وغرت بغرورها وقتلت أهلها بأملها وتشوفت لخطأها فأصبحت كالعروس المجلوة ، العيون إليها ناظرة ، والنفوس لها عاشقه والقلوب إليها واله ولألبابها دامغه ، وهى لأزواجها كلهم قاتله . فلا الباقى بالمأصى معتبر ولا الآخر بما رأى من الأول مزدجر ( حليه الأولياء . أبو نعيم ١٣٥/٢ ) .

وقال الغزالي رحمه الله : كان الحسن البصرى أشبه الناس كلاماً بكلام الأنبياء ، وأقربهم هدياً من الصحابة ، وكان فى عايه من الفصاحة ، تنصبب الحكمة من فيه .

توفى بالبصرة سنة ١١٠ هـ ودفن بها رحمه الله رحمة واسعة .

(١) فتح البارى شرح صحيح البخارى . كتاب الفتن باب لا يدخل الدجال المدينة (١٠٩/١٣) .

سعيد قال : حدثنا رسول الله ﷺ حديثاً طويلاً عن الدجال فكان فيما يحدثنا به أنه قال : يأتي الدجال وهو محرم عليه أن يدخل نقاب المدينة - فينزل بعض السباخ التي تلى المدينة - فيخرج إليه يومئذ رجل هو خير الناس أو من خيار الناس فيقول : أشهد أنك الدجال الذي حدثنا رسول الله ﷺ حديثه .

فيقول الدجال : أرايتم إن قتلت هذا ثم أحيتته أتشكون في الأمر ؟ فيقولون : لا . فيقتله ثم يحييه ، فيقول : والله ما كنت فيك أشد بصيرة مني اليوم . فيريد الدجال أن يقتله فلا يُسلط عليه .

ثانياً : مارواه عبد الرازق في مصنفه<sup>(١)</sup>

أخبرنا معمر<sup>(٢)</sup> عن الزهري<sup>(٣)</sup> عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة<sup>(٤)</sup> عن أبي سعيد<sup>(٥)</sup> في قصة الدجال وساق الحديث بطوله ، وقال معمر في آخره وبلغني أنه يجعل على حلقه صفيحة من نحاس وبلغني أنه الخضر الذي يقتله الدجال ثم يحييه .

(١) المصنف (٣٩٣/١١) وحديث أبي سعيد أخرجه مسلم وعبد بن حميد وأبو يعلى والبخاري في الكنز ١٩٦/٧ - ١٩٧ والزوائد ٣٣٧/٧ . وإليه إشارة ابن حجر في الإصابة (٤٤٣/١) .

(٢) معمر بن راشد أبو عروة الأزدي مولا هم عالم اليمن . قال أحمد لا تظم معمر إلى أحد إلا وجدته يتقدمه ، كان من أطلب أهل زمانه للعلم الكاشف (١٤٥/٣) .

(٣) محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب الزهري . الفقيه الحافظ ، متفق على جلالة واتفقانه . التقريب (٢٠٧/٢) .

(٤) عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود الهذلي ثقة فقيه ثبت ت ٩٤ هـ . التقريب (٥٣٥/١) .

(٥) أبو سعيد الخدري الصحابي الجليل .

### ثالثا : ما رواه الإمام مسلم في صحيحه (١)

من طريق ابن شهاب (٢) قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة (٣) أن أبا سعيد الخدري (٤) قال : حدثنا رسول الله ﷺ يومًا حديثًا طويلا عن الدجال فكان فيما حدثنا قال : ﴿ يَأْتِي وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْهِ أَنْ يَدْخُلَ نَقَابَ الْمَدِينَةِ فَيَنْتَهِي إِلَى بَعْضِ السِّبَاخِ الَّتِي تَلِي الْمَدِينَةَ فَيُخْرِجُ إِلَيْهِ يَوْمئِذٍ رَجُلٌ هُوَ خَيْرُ النَّاسِ أَوْ مِنْ خَيْرِ النَّاسِ فَيَقُولُ لَهُ أَشْهَدُ أَنَّكَ الدَّجَالُ الَّذِي حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَدِيثَهُ فَيَقُولُ الدَّجَالُ أُرَايِمُ إِنْ قُتِلْتُ هَذَا ثُمَّ أَحْيَيْتَهُ أَتَشْكُونَ فِي الْأَمْرِ فَيَقُولُونَ لَا قَالَ فَيَقْتُلُهُ ثُمَّ يَحْيِيهِ فَيَقُولُ حِينَ يَحْيِيهِ وَاللَّهِ مَا كُنْتُ فِيكَ قَطُّ أَشَدَّ بَصِيرَةً مِنِّي الْآنَ قَالَ : فَيُرِيدُ الدَّجَالُ أَنْ يَقْتُلَهُ فَلَا يَسْلُطُ عَلَيْهِ .  
قال أبو إسحاق (٥) : يقال إن هذا الرجل هو الخضر عليه السلام ۞ .

(١) صحيح مسلم . النووى (٧١/١٨ - ٧٢) .

(٢) هو محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب بن عبد الله بن الحارث بن زهرة بن كلاب القرشي الزهري وكنية أبو بكر ، الفقيه الحافظ ، متفق على جلالة وإتقانه وهو من رؤوس الطبقة الرابعة ، مات سنة خمس وعشرين ( بعد المائة ) وقيل قبل ذلك بسنة أو سنتين/ع . تقريب التهذيب (٢٠٧/٢) .

(٣) عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود الهذلي . أبو عبد الله المدني ، ثقة فقيه ، ثبت ، من الثالثة مات سنة أربع وتسعين وقيل سنة ثمان وقيل غير ذلك/ع . تقريب التهذيب (٥٣٥/١) .

(٤) أبو سعيد الخدري الصحابي الجليل .

(٥) هو أبو إسحاق إبراهيم محمد بن سفيان النيسابوري الفقيه الزاهد المجتهد العابد ، قال الحاكم أبو عبد الله بن البيع سمعت محمد بن يزيد العدل يقول : كان إبراهيم بن =



وإذا كان لنا من تعقيب فإنه يتلخص في النقاط التالية :

أولاً : في قول معمر<sup>(١)</sup> : بلغني أنه يجعل على حلقه صفيحه من نحاس وبلغني أنه الخضر ففى قول معمر « بلغني » دليل على أن ما حدث به لم يكن عن فكرة سنحت أو بارقة لمحت لكنه بلاغ يبلغه عن سبقه ويرويه عن تقدمه من مشايخه أولى الفضل والنهى ولو كان المقصود غير ذلك لقال : رأى عندى أو أظن أو ما شابه ذلك . ومما يؤكد صحة بلاغاته وتماثل ثبوتها قوله أولاً : بلغني أنه يجعل على حلقه صفيحه من نحاس ونفس هذا البلاغ ورد في أصل حديث مسلم<sup>(٢)</sup> ونصه : فيأخذه الدجال ليذبحه فيجعل ما بين رقبته إلى ترقوته نحاساً فلا يستطيع إليه سبيلاً .

ومن هنا يتأكد لنا أن بلاغ معمر ليس رأياً بل رواية أداها بمعناها وورد نصها في صحيح مسلم .

ولو تأملت في البلاغ الثانى وهو : وبلغني أنه الخضر نجده والبلاغ الأول أخوين خرجا من قم واحد في مناسبة واحده وبالتالي فليس البلاغ الأول بأولى من الثانى في القبول فوجب قبولها جميعاً .

= محمد بن سفيان مجاب الدعوه ، وقال أبو عمرو ابن نجيد : كان من الصالحين . وقال الحاكم : كان من العباد المجتهدين ومن الملازمين لمسلم بن الحجاج وكان من أصحاب أيوب بن الحسن الزاهد وقال إبراهيم : فرغ لنا مسلم من قراءة الكتاب في شهر رمضان سنة سبع وخمسين ومائتين . توفى في رجب سنة ثمان وثلاثمائة رحمه الله ورضى عنه . اهـ ( مقدمه النووى على صحيح مسلم ) .

(١) المصنف عبد الرازق (٣٩٣/١١) ونقله الحافظ العسقلانى في الفتح (٣٣٦/٦-٣٣٧) وكذا النووى في شرح صحيح مسلم (٧٢/١٨) .

(٢) مسلم شرح النووى (٧٣/١٨) .

ولما كان الأمر ليس رأيا بل نقلا فقد ظهر من يعزز نقله وروايته  
فهذا أبو إسحاق روى صحيح مسلم ينص قائلا<sup>(١)</sup> : يقال إن هذا  
الرجل هو الخضر .

ومن هنا يجزم النووي<sup>(٢)</sup> قائلا : وهذا تصريح منه بحياة الخضر .  
عليه السلام وهو الصحيح . وناهيك بالنوى علما وعملا وتقى  
وديانة رضى الله عنه وعن الجميع .  
وما سيأتى بعد من روايه فى كتب السنة يدعم ما سبق التوصل  
إليه .

ثانياً : ما جاء فى الحديث<sup>(٣)</sup> من قوله « أشهد أنك الدجال  
الذى حدثنا عنك رسول الله ﷺ حديثه » وإذا ترجع لنا مما سبق  
أن صاحب الموقف والكلام هو الخضر عليه السلام فإن الفقرة  
السابقة من الحديث ترد قول القائلين بأنه لم يحضر مجالس سيدنا  
رسول الله ﷺ ، وتؤكد أنه حضرها ووعاها جيداً فهذا هو يقابل  
الدجال بعد سنين لا يعلم عدها إلا الله لكنه لا زال حافظاً واعياً لما  
وعته إذناه عن النبى الأواه ﷺ وكيف ينسى وقد أهل لهذه المهمة  
وطولب بالتصديق لرأس الفتنة ؟ ولا يشترط فى حضوره مجالس  
رسول الله ﷺ أن يكون معروفا لدى الصحابة فكم من وافد على  
رسول الله ﷺ لم يعرفه الصحابة لخصوصية فيه ، وحديث عمر بن

---

(١) هو إبراهيم بن محمد بن سفيان الفقيه روى الكتاب عن مسلم كما مرت ترجمته  
قريباً .

(٢) مسلم شرح النووي (٧٢/١٨) .

(٣) راجع روايه مسلم السابقة .

لخطاب خير دليل على ذلك « بينما نحن جلوس عند رسول الله ﷺ إذا طلع علينا رجل شديد بياض الثياب شديد سواد الشعر لا يرى عليه أثر السفر ولا يعرفه منا أحد » (١) ... الحديث .

ولولا أن رسول الله ﷺ أعلمهم أنه جبريل عليه السلام لما علموا . ولقائل أن يقول يمكن أن يتم التحديث بواسطة وبغير واسطة فلا يشترط أن يتلقى الخضر عليه السلام ذلك مباشرة عن رسول الله ﷺ .

ونحن نسلم أن التحديث يكون بواسطة وبغير واسطة لكن التحديث بواسطة في حقه كالممتنع فكيف يفوت على نفسه الاجتماع برسول الله ﷺ ليسمع ممن سمع ... وهكذا وهذا بعيد غير مستساغ مع إمكانيته التلقى مباشرة من رسول الله ﷺ ومن هنا نرى وجهة التخصيص والتنصيص له بالسماع وبغير واسطة من رسول الله ﷺ والظاهر أن صاحب دعوة أن التحديث يتم بواسطة وبغير واسطة أراد بمقالته أن يثير ضبابا حول الدليل فمّيع الموقف ، وما تفتن أنه صدق بمقالة على أصل الدليل فكأنه أقرّ بما منه فرّ وبيان ذلك أن التحديث إن تم وبغير واسطة فقد أثبتنا اجتماعه بالنبي الكريم ﷺ وإدراكه لحياته وإن كانت الأخرى فقد أثبتنا عين المراد وهي بقائه بعد النسي ﷺ حتى يكذب الدجال وهو أصل الموضوع الذي نحن بصددده .

(١) رواه الإمام مسلم في صحيحه (١٥٧/١) بروى .

ثالثاً : ما رواه الترمذى<sup>(١)</sup> وحسنه :

حدثنا عبد الله بن معاوية الجمحي<sup>(٢)</sup> حدثنا حماد بن سلمه<sup>(٣)</sup>

(١) صحيح الترمذى (٥٠٧/٤) كتاب الفتن باب (٥٥) ما جاء في الدحال .  
والترمذى هو الإمام الحافظ أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة السلى الترمذى  
الضريير مصنف الجامع وكتاب العلل . سمع قتيبة بن سعيد وأبا مصعب وإبراهيم بن  
عبد الله الهروى وحدث عنه مكحول بن الفضل حماد بن شاکر وغيرهما تفقه في  
الحديث بالبحارى ، كان يضرب به المثل في الحفظ ، وقال عمر بن علك : مات  
البخارى فلم يخلّف بخراسان مثل أبى عيسى في العلم والحفظ والورع والزهد بكى  
حى عمى وبقي ضريراً سنين ١٠ هـ ملخصاً تذكره الحفاظ (٦٣٣/٢) .

(٢) عبد الله بن معاوية بن موسى الجمحي : أبو جعفر البصرى ، ثقة ، معمر ، من  
العاشرة مات ٢٤٣ هـ تقريب التهذيب ٤٥٢/١ وقال في الكاشف (١١٨/٢) : عن  
أبو القاسم الحرافى وحماد بن سلمة وعنه أبو داود والترمذى وابن ماجه القزوينى  
والبزار وعلى بن عبد الحميد الفضائرى نيف على المائة ٢٤٣ هـ . وقال في تهذيب  
التهذيب (٣٥/٦) : وذكره ابن حبان في الثقات وقال الترمذى هو رجل صالح وقال  
مسلم بن قاسم : ثقة .

(٣) حماد بن سلمة بن دينار البصرى : الإمام أبو سلمة ، أحد الأعلام ، يقال ولاؤه  
لقريش . عن سلمة بن كهيل أبى عمران الجوفى . وعنه شعبة ومالك وأبو نصر الثمار  
قال ابن معين : إذا رأيت من يقع فيه فاتهمه على الإسلام . وقال عمر بن عاصم .  
كُتبت عن حماد بن سلمة بضعه عشر ألفاً ، هو ثقة صدوق يغلط ، وليس في قوة  
مالك ت ١٦٧ .

عن خالد الحذاء<sup>(١)</sup> عن عبد الله بن شقيق<sup>(٢)</sup> عن عبد الله بن سراقه<sup>(٣)</sup> عن أبي عبيدة بن الجراح<sup>(٤)</sup> قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول :

« إنه لم يكن نبي بعد نوح إلا قد أُنذر الدجال قومه ، وإني أُنذرُكموه ، فوصفه لنا رسول الله ﷺ فقال : لعله سيُدرُكُه بعض من رآني أو سمع كلامي ، قالوا يا رسول الله فكيف قلوبنا يومئذ ؟ مثلها . يعني اليوم أو خير » .

قال أبو عيسى : وهذا حديث حسن غريب من حديث أبي عبيدة ابن الجراح .

(١) خالد بن مهران أبو المازل البصري . الحذاء قال الأثرم عن أحمد : ثبت وقال إسحاق بن منصور عن ابن معين : ثقة وكذا قال السائي ، وقال أبو : يكتب حديثه ولا يحتج به قلت : والظاهر أن كلام هؤلاء فيه من أجل ما أشار إليه حماد بن زيد من تغير حفظه بآخره أو من أجل دخوله في عمل السلطان والله أعلم . تهذيب التهذيب (٣/١٠٤-١٠٥) ، وقال في الكاشف (١/٢٠٨) ثقة إمام .

(٢) عبد الله بن شقيق العقيلي البصري : قال ابن معين : ثقة من خيار المسلمين لا يطعن في حديثه وقال أبو حاتم : ثقة ، وقال ابن خراش : كان ثقة وكان عثمانيا ، وقال ابن عدي : ما بأحدثيه نأس إن شاء الله تعالى . تهذيب (٥/٢٢٣-٢٢٤) . وقال في التقريب (١/٤٢٢) بصري ثقة فيه نصب من الثالثة ت ١٠٨ .

(٣) عبد الله بن سراقه الأزدي البصري : من أهل الشام وله وروايه تصحيح وهو من أشرف أهل دمشق له ذكر . قال البحاري : لا يعرف له سماع من أبي عبيدة لكن رواه يعقوب بن شيبة في مسندة ملفظ . خطبنا أبو عبيدة بالجالية . قال المحلى : بصري تابعي ثقة وذكره ابن حبان في ثقات التابعين . تهذيب التهذيب (٥/٢٠٣-٢٠٤) قال ابن أبي حاتم عبد الله بن سراقه روى من أبي عبيدة بن الجراح (هامش) .

(٤) أبو عبيدة عامر بن الجراح الصحابي الحليل أمير هذه الأمة .

وحمل الشاهد قوله ﷺ : ( لعله سيدركه بعض من رأى ) .

قال صاحب تحفة الأحوذى<sup>(١)</sup> : أى على تقدير خروجه سريعا وقيل دل على بقاء الخضر قلت : لم يخرج الدجال حتى الآن وقد انقضت ١٤٠٩ سنة من هجرة النبی الكريم ﷺ وهو الصادق المصدوق فلم يتبق إلا أن نرجح الرأى الثانى القائل ببقاء الخضر عليه السلام .

( أو سمع كلامى ) : قال صاحب تحفة الأحوذى<sup>(٢)</sup> : ليس أو للشك من الراوى بل للتنويع لأنه لا يلزم من الرؤية السماع وهو لمنع الخلو لإمكان الجمع .

وقيل المعنى أو سمع حديثى بأن وصل إليه ولو بعد حين .

قلت : نعم لا يلزم من الرؤية السماع لكنه إحتمال بعيد يرده ما جاءت به رواية أبو داود<sup>(٣)</sup> ونصها « لعله سيدركه من قد رأى وسمع كلامى » فجمعت بين السماع والرؤية وهو ما شهدت به روايات مسلم والبخارى وعبد الرازق فى الجمع بين الرؤية والسماع من قوله للدجال « أشهد أنك الدجال الذى حدثنا رسول الله ﷺ حديثه » وقد مر ذكر ذلك ومن هنا يأتى الجزم واليقين فى الجمع بين الرؤية والسماع والبقاء حتى يكذب الدجال بكل هذا اليقين الذى مر عليك نصه فى الصحاح ، وهذا هو الأوفق فى الجمع بين

(١) تحفة الأحوذى شرح صحيح الترمذى (٢٣٣/٣) .

(٢) المصدر السابق .

(٣) سورد ذكرها عقب تلك الرواية .

الاحاديث وحملها على ظاهر دلالتها وترك التكلف في صرفها عن ذلك الظاهر . والله أعلم .

رابعاً : مارواه أبو داود<sup>(١)</sup> في سننه .

حدثنا موسى بن إسماعيل<sup>(٢)</sup> ، ثنا حماد<sup>(٣)</sup> ، عن خالد الحذاء<sup>(٤)</sup> عن عبد الله بن شقيق<sup>(٥)</sup> عن عبد الله بن سراقه<sup>(٦)</sup> عن عبيده بن الجراح<sup>(٧)</sup> قال : سمعت النبي ﷺ يقول :

(١) الإمام الثبت سيد الحفاظ سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير بن شداد بن عمر الأزدي السجستاني صاحب السنن سمع أبا عمر الضير ومسلم بن إبراهيم والقنبي وغيرهم وحدث عنه الترمذي والنسائي وابنه أبو بكر وأبو عوانه وغيرهم قال الحاكم : أبو داود إمام أهل الحديث في عصره بلا مدافعة ، وقال موسى بن هارون : خلق أبو داود في الدنيا للحديث وفي الآخرة للجنة ، ما رأيت أفضل منه . مات سنة ٢٧٠ بالبصرة . ١٥ ملخصاً تذكرة الحفاظ ١/٢-٥٩١-٥٩٣ .

(٢) موسى بن إسماعيل الجَنْقَرِيُّ ، أبو سلمة التبوذكي ثقة ثبت ، من صغار التاسعة ولا التفات إلى قول ابن خراش فيه : تكلم الناس فيه / عم التقريب (٢٨٠/٢) وقال في الكشف (١٥٩/٣) الحفاظ عن شعبه وهمام وخلق وعنه أحمد وأبو داود وابن الضريس وابن أبي عاصم سبطه قال عباس الدوري كتبنا عنه خمسه وثلاثين ألف حديث . قلت : ثقة ثبت مات سنة ٢٢٣ .

(٣) تقدمت ترجمة في حديث الترمذي .

(٤) تقدمت ترجمة في حديث الترمذي .

(٥) تقدمت ترجمة في حديث الترمذي .

(٦) تقدمت ترجمة في حديث الترمذي .

(٧) أمين الأمة الصحابي الجليل رضي الله عنه وأرضاه وعما به .

« إنه لم يكن نبي بعد نوح إلا وقد أُنذر الدجال قومه ، وإنى  
 أنذركموه ، فوصفه لنا رسول الله ﷺ وقال : « لعله سيدركه  
 من قد رآنى وسمع كلامى » قالوا : يا رسول الله كيف قلبونا  
 يومئذ ؟ أمثلها اليوم ؟ قال : أو خير » وحمل الشاهد فى قوله  
 ﷺ : « لعله سيدركه من قد رآنى وسمع كلامى » .

وهذه الرواية تجمع لصاحبها ما بين الرؤية والسماع للنبي ﷺ  
 وإدراك الدجال وقد سبق أن توصلنا إلى ترجيح ذلك فلو اكتفينا  
 بحمل الحديث على السماع بغير واسطه فقد ردنا الرؤية ولا دليل  
 على الرد ولا يتكلم النبي ﷺ إلا بالحكمة ، وفصل الخطاب ناهيك ،  
 عما تعطيه كلمه ( قد ) فى الحديث من تحقيق الرؤية والسماع وكفى  
 بها دليلا ولا ينبغى بعد ذلك إلا التسليم لقول من قال (١) : وحمله  
 بعضهم على خضر عليه السلام . ولا يعكر على كونه الخضر عليه  
 السلام ما جاء فى رواية مسلم « ثم يدعوا رجلا ممتلئا شبابا » فإن ابن  
 العرى رأى أنهما رجلا نحيلا حيث قال (٢) : هذا اختلاف عظيم يعنى فى  
 قتله بالسيف والمشار قال : فيجمع بأنهما رجلا نحيلا يقتل واحد منهما  
 قتله غير قتله الآخر .

قلت : يشهد له ما فى روايه مسلم « إن لا يفعل بعدى بأحد من  
 الناس » فكأنما سبق هذا الموقف أفاعيل من الدجال فى الناس

(١) عون المعبود شرح فى سنن أبو داود . محمد شمس الدين الحق العظيم آبادى  
 (١٠١/١٣)

(٢) فتح البارى شرح صحيح البخارى .



فتحدثت الروايات عن الشاب المقطع بالسيف وعن الخضر المشقوق بالمنشار .

وعلى فرض أنهما واحدا وأن الأصل عدم التعدد فلا عجب لأن عيسى بن مريم عليه السلام سينزل شابا كما رفع بالرغم من تطاول الزمان به وذلك من طلاقه القدرة ، واعتبار مظهر الشباب أو الشيخوخة لصاحب الآف المؤلفه من السنين اعتبار لا محل له مع قدرة الله الحكيم .

وإن هذه المرويات الفاتنة تجتمع على ترجيح حضور الخضر مجالس سيدنا رسول الله ﷺ واستماعه إليه وتحمله لحديثه بل وأدائه إلى أهله فهو من هذه الحيشة صحابى بكل معنى للصحة .

كما أشار إليه الحافظ الحجة ابن حجر العسقلاني في الاصابة والعلامة الصاوى ( حاشية الجلالين )

وكأن سماع الخضر عليه السلام لخبر الدجال من الصادق المصدوق عليه السلام بمثابة علم يقين له حتى إذا ما أدرك الدجال وشاهد أماراته نطق فيه بعين اليقين قائلا « أشهد أنك الدجال الذى حدثنا عه رسول الله ﷺ حديثه » (١) فإذا قتله ثم أحياه نطق فيه بلسان حق اليقين قائلا « والله ما كنت فيك قط أشد بصيرة منى الآن » (٢) .

(١) كما مر عليك من روايه البخارى ومسلم .

(٢) المصدر السابق .

ولعل من عجائب القدر أن يُتلى الخلق بالدجال المستطير شره ،  
ويُنظر الخضر عليه السلام ليكون هو الذى يتصدى له ويكشف  
حقيقة أمره كما أنظر عيسى عليه السلام ليكون قاتل الدجال ليخلص  
الناس من شره .

فسبحان من قدر البلاء والدواء ، وسبحان من شاكل بين عيسى  
والخضر فى البقاء ، وكل ميسر لما خلق له ، وإنا كل شيء خلقناه  
بقدر .

ولا ينقصنا فى التعقيب على الأحاديث المتقدمة فى الباب إلا  
الإشارة إلى الشهادات النبويه التى قالها المصطفى ﷺ فى ذلك  
المتصدى للدجال والذى ترجح لدينا أنه الخضر عليه السلام .

أولاً : قول النبى ﷺ « فيخرج إليه يومئذ رجل هو خير الناس  
أو من خير الناس » (١)

ثانياً : فى آخر حديث مسلم (٢) « قال فيأخذه الدجال ليدبحه  
فيجعل ما بين رقبته وترقوته نحاساً فلا يستطيع إليه سبيلاً قال :  
فيأخذ بيديه ورجليه فيقذف به فيحسب الناس أنما قذفه إلى النار  
وإنما ألقى فى الجنة فقال رسول الله ﷺ هذا أعظم الناس شهادة  
عند رب العالمين » .

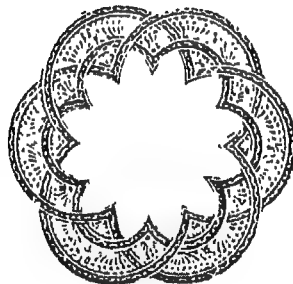
وكأن الخضر عليه السلام يمارس ما طُبع عليه من حب للجهاد  
وطلب للإصلاح - كما تحدثنا فى صدر الكتاب عن ذلك فى علاقته

(١) صحيح مسلم شرح النووى (٧١/١٨) .

(٢) صحيح مسلم شرح النووى (٧٣/١٨) .

بذى القرنين عليه السلام - فإذا به يجهر بكلمه الحق في وجه جبار  
غاشم وطاغوت عاتٍ ، ومن يكون لهذا الرزء إلا الخضر يكشفه على  
حقيقته للناس فيقول « يا أيها الناس هذا الدجال الذى ذكر رسول  
الله ﷺ »<sup>(١)</sup> ويفعل به الدجال ما يفعل فيقول له « ما ازددت  
فيك إلا بصيرة »<sup>(٢)</sup> .

وإن رجلا هو خير الناس لجدير بأن يكون أعظم الناس شهادة  
عند رب العالمين رضى الله عنه وأرضاه وعنايه آمين .



- 
- (١) صحيح مسلم شرح النووى (٧٣/١٨) .  
(٢) صحيح مسلم شرح النووى (٧٣/١٨) .



## الفصل السابع

فيما جاء في بقاء الخضر عليه السلام بعد  
النبي ﷺ ومن نقل أنه رآه وكلمه

أ - مرويات عصر الصحابة :

احاديث التعزية :

١ - روى بن أبي حاتم في تفسيره<sup>(١)</sup> حدثنا أبي أخبرنا عبد العزيز  
الأويسى<sup>(٢)</sup> حدثنا علي بن أبي علي الهاشمي<sup>(٣)</sup> عن جعفر بن محمد<sup>(٤)</sup>

---

(١) الاصابه (٤٣٩/١) .

(٢) عبد العزيز الأويسى ( خ د ت ق ) الأويسى المدني البخارى . ثقة جليل .  
روى عن مالك وابن الماجشون ونافع عن عمر الجمحي وعنه أبو حاتم وخلق .  
الميزان (٦٣٠/٢) .

(٣) على ابن أبي علي القرشى شيخ لبقية قال ابن عدى مجهول منكر الحديث لسان  
الميزان ٢٤٥/٤ .

(٤) جعفر الصادق رضى الله عنه : ( ٨٨٠ - ١٤٨ هـ ) الإمام الناطق ذو الزمام  
السابق أبو عبد الله جعفر بن محمد الصادق بن علي بن الشهيد أبي عبد الله الحسين بن  
علي رضى الله عنه ربحانه النبي ﷺ وسبطه ومحبيه رضى الله عنه ، الإمام الصادق  
شيخ بنى هاشم أبو عبد الله القرشى الهاشمى العلوى النبوى المدنى أحد الاعلام .

## بن علي بن الحسين عن أبيه<sup>(١)</sup>

= أمه هي أم فروة بنت القاسم بن محمد بن أبي بكر ، رأى بعض الصحابة كأنس وسهل بن سعد حدث عن أبيه وعروة بن الزبير وعطاء بن أبي رباح والزهرى ومحمد بن المكدر ومسلم بن أبي مريم وحدث عنه ابنه موسى الكاظم ويحيى بن سعيد وأبو حنيفة وأبان وابن جريح وسفيان وشعبة ومالك وخلق كثير .

وعن يحيى بن سعد : وثق نفسي منه شيء مجالد أحب إليّ منه . قال الذهبي : هذه زلفات يحيى القطان بل أجمع أئمة هذا الشأن على أن جعفرأ أوثق من مجالد ولم يلتفتوا إلى قول يحيى . وقال الذهبي في جعفر ثقة صدوق أحد الأئمة الأعلام ، برّ صادق كبير الشأن ، لم يحتاج به البخارى . وقال أبو حاتم : ثقة لا يسأل عن مثله . وعن عمر بن أبي المقدام : كنت إذا نظرت إلى جعفر بن محمد علمت أنه من سلالة البين .

وعن حسن بن زياد سمعت أبا حنيفة وسئل من أفقه من رأيت ! قال : مارأيت أحداً أفقه من جعفر بن محمد ، لما أقدمه المنصور إلى الحيرة ، بعث إليّ فقال : يا أبا حنيفة إن الناس قد فتنوا بجعفر بن محمد ، فهىء له من مسائلك الصعاب . فهيات له أربعين مسألة ثم أتيت أبا جعفر وجعفر جالس عن يمينه ، فلما بصرت بهما دخلنى لجعفر من الهيبة ما لم يدخلنى لأبى جعفر فسلمت وأذن لى فجلست ثم التفت إلى جعفر فقال : يا أبا عبد الله .. تعرف هذا ؟ قال : نعم هذا أبو حنيفة ، ثم أتبعها قد أتانا ، ثم قال يا أبا حنيفة هات من مسائلك نسأل أبا عبد الله فابتدأت أسأله فكان يقول فى المسألة : أنتم تقولون فيها كذا وكذا وأهل المدينة يقولون كذا وكذا ونحن نقول كذا وكذا ، فرما تابعنا وربما تابع أهل المدينة وربما خالفنا جميعا حتى أتيت على أربعين مسألة ما أخرم منها مسألة . ثم قال أبو حنيفة : أليس قد رويتنا أن أعلم الناس أعلمهم باختلاف الناس ! انتهى ملخصا من حلية الأولياء (١٩٢/٣) وميزان الاعتدال (٤١٤/١) وسير أعلام النبلاء (٢٥٠/٦) .

(١) الإمام محمد بن علي بن الحسين بن الخليفة الرابع علي بن أبى طالب رضى الله عنهم أجمعين ( ٥٦ هـ - ١١٧ هـ ) ، الثبت الهاشمى العلوى المدنى ، أحد الأعلام روى =

أن علي بن أبي طالب (١) قال: « لما توفي النبي ﷺ وجاءت التعزية فجاءهم أت يسمعون حسه ولا يرون شخصه فقال : السلام عليكم أهل البيت ورحمة الله وبركاته كل نفس ذائقة الموت وإنما توفون أجوركم يوم القيامة إن في الله عزاء من كل حصيبة وخلفا من كل

= عن أبيه جابر بن عبد الله وأبي سعيد وابن عمر وعبد الله بن جعفر وعدة ، وحدث عنه ابنه جعفر بن محمد وعمرو بن دينار والأعمش والأوراعي كان سيد بني هاشم في زمانه ، اشتهر بالباقر من قوله نقر العلم يعنى شقه لهم فعلم أصله وحفيّه ، كال ثقة فاضلا ، عدّه النسائي وغيره في فقهاء التابعين بالمدينة قبل كان يصل في اليوم واللييلة مائه وخمسين ركعة . ومن ضراعتة بالاسحار قوله : أمرتنى فلم أأتمر وبهتتنى فلم أنزجر فيها أنا عبديك بين يديك مقر لأعتر .

وروى أبو بصير قلت يوما للبقر : أنتم ورثة رسول الله ﷺ قال : نعم قلت رسول الله ﷺ وارث الأنبياء جميعهم قال : نعم قلت فأنتم تقدرون أن تحبوا الموتى وتبرئوا الأكمه والأبرص وتخبروا الناس بما يأكلون وما يدخرون قال نعم نفعل بإذن الله تعالى ثم قال ادن مني يا أبا بصير ( وكان مكفوف البصر ) قال فدنوت منه فمسح بيده على وجهي فأبصرت السماء والجبل والأرض . ثم قال : أتعجب أن تكون هكذا تبصر وحسابك على الله أو تكون كما كنت ولك الجنة قلت الجنة فمسح بيده على وجهي فعدت كما كنت . وجاء في درر الأصداف عن ابنه جعفر الصادق قال : فقلت يا أبت والله ما رأيت منذ اشتكيت أحسن منك اليوم ولا أرى عليك أثر الموت فقلت يا أبت والله ما رأيت منذ اشتكيت أحسن منك اليوم ولا أرى عليك أثر الموت فقال : يا بني أما سمعت علي بن الحسين يناديني من وراء الجدار : يا محمد عَجَل . انتهى ملخصا من تقريب التهذيب (١٩٢/٢) - تذكرة الحفاظ (١٢٤/١-١٢٥) نور الاصدار في مناقب آل النبي المختار ﷺ ١٥٧ وما بعدها ..

(١) الخليفة الرابع وأبو الحسين وباب مدينة علم رسول الله ﷺ الإمام علي بن أبي طالب كرم الله وجهه ورضي الله عنه وعنا به آمين ، نكتفي بذكر اسمه لعناه عن التعريف ولنحظى بمزيد التشريف .

هالك ودركا من كل ما فات . فبالله فتقوا وإياه فارجوا فإن المصاب من حرم الثواب . قال جعفر أخبرني أئى أن على بن أئى طالب قال : تدرون من هذا ؟ هذا الخضر .

٢ - قال ابن الجوزى : ورواه محمد بن أئى عمر<sup>(١)</sup> عن محمد بن جعفر<sup>(٢)</sup> بإسناده السابق بنحوه قال ابن الجوزى : وابن أئى عمر مجهول لكن العلامة ابن حجر رد ذلك قائلاً : وهذا الإطلاق ضعيف ، ابن أئى عمر أشهر من يقال فيه هذا ، هو شيخ مسلم وغيره من الأئمة وهو حافظ صاحب مسند مشهور مروى .

---

(١) محمد بن أئى عمر نكتفى بشهادة ابن حجر فيه كما هو مدون فوق الهامش . والرواية أوردها ابن حجر فى الاصابه (٤٣٩/١) .

(٢) محمد بن جعفر بن محمد الهاشمى الحسمى سيد بنى هاشم فى زمانه ، يلقب بالدباج لحسنه وجماله وكان سيداً مهيباً عاقلاً فارساً شجاعاً يصلح للإمامه وكان يصوم يوماً ويفطر يوماً . دعا إلى نفسه فى أول دولة المأمون وبويع بمكه سنة مئتين فحج حينئذ المعتصم وهو أمير وظفر به واعتقله ببغداد مات سنة ثلاث ومئتين وقد نيف على السبعين وقبره بنجر جاد ، وقال البخارى : أخوه اسحاق أوثق منه . قلت : والمستفاد من قول البخارى أنه ثقة وأن أخوه أوثق منه فهى شهادة للأخوين الشريفين . وما رواه الخطيب عن عدوله عن أحاديث حدث الناس بها يحمل على قهر المعتصم له فى سجنه فاستخدم المعارض قائلاً : كنت حدثتكم بأحاديث روتها ، وزور الشيء معنى حسنه وقومه . يشهد لذلك كمال ديانتها التى وردت فى صدر الترجمة ولا يجتمع التوثيق مع الكذب أبداً ، ودليل ذلك ماقالة الذهبى فى الميزان : فمن الباطل الذى الصق محمد هذا عن أبيه وذكر قصة منكراً . فانتصف له رحمهم الله أجمعين راجع سير أعلام النبلاء (١٠٤/١٠) - ميزان الاعتدال (٥٠٠/٣) .



٤ - روى أمير المؤمنين بن حجر العسقلاني<sup>(١)</sup> قال : أخبرني شيخنا حافظ العصر أبو الفضل بن الحسين<sup>(٢)</sup> رحمه الله أخبرني أبو محمد بن القيم أخبرنا الحسن بن البخاري عن محمد بن معمر أخبرنا سعيد بن أبي الرجاء أخبرنا أحمد بن محمد بن النعمان أخبرنا أبو بكر بن المقرئ أخبرنا إسحاق بن أحمد الخزازي حدثنا محمد بن يحيى بن أبي عمر العدني حدثنا محمد بن جعفر بن محمد قال كان أبي هو جعفر بن محمد الصادق يذكر عن أبيه عن جده<sup>(٣)</sup> عن علي بن أبي طالب أنه دخل عليهم نفر من قريش فقال ألا أحدثكم عن أبي القاسم ؟

---

(١) الإصابة (٤٤٠/١) وابن حجر هو شيخ الإسلام وإمام الحفاظ في زمانه وحافظ الديار المصرية بل حافظ الدنيا مطلقاً قاضي القضاة شهاب الدين أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن محمد بن علي .. الكنايا العسقلاني ثم المصري الشافعي . ولد سنة ٧٧٣ هـ . رحل ولازم شيخه الحافظ أبو الفضل العراقي ورع في الحديث فصف ما يروى على المائة مصنف . توفى في ذي الحجة سنة ٨٥٢ هـ رحمه الله رحمة واسعة . ديل تذكرة الحفاظ ص ٣٨٠ - ٣٨١ .

(٢) هو الحافظ الإمام الكبير الشهير أبو الفصل رين الدين عبد الرحيم بن الحسين بن عبد الرحمن بن أبي بن ابراهيم العراقي حافظ العصر ولد سنة ٧٢٥ قدم أبوه مصر صغيراً فنشأ في خدمة الصالحين ومن جملتهم تقي الدين القنأى ويقال أنه بشرة بالشيخ وقال ممة عبد الرحيم يعنى باسم جده الأعلى الشيخ عبد الرحيم القنأى من كبار أولياء مصر فكان كذلك . برع الحافظ العراقي في جملة فو ومز أنرها علم الحديث كان حسن السمعت مؤور الشبهة جميل الصورة كثير الوقار متواضعاً لا يترك قيام الليل مات سنة ٨٠٦ هـ رحمه الله رحمة واسعة .

(٣) هو الإمام علي زين العابدين ( ٣٨ هـ - ٩٤ هـ ) السيد الإمام رين العائدين الهاشمي العلوي المدني يكنى أبا الحسين ، أمه أم ولد وهي سلفة بنت ملك الفرس يزجرد ، « كان ثقة مأمونا ، كثير الحديث عالياً رقيقاً ورعاً » وقال الزهري : =

= ما رأيت قرشياً أفضل من علي بن الحسين ، وقال العجلي : علي بن الحسين مدني تابعي ثقه . وعن أبي نوح الانصاري قال : وقع حريق في بيت فيه علي بن الحسين وهو ساجد فجعلوا يقولون : يا بن رسول الله ... النار النار . فما رفع رأسه حتى طُفِئَتْ . فقليل له في ذلك فقال : ألهتني عنها النار الأخرى » .

وكان يلقب بعلي السَّجَاد لكثرة سجوده ، فعن أبي جعفر كان أبي يصل في اليوم والليله ألف ركعة فلما احتصر بكى فقلت : ما يبكيك يا أبت ؟ قال : يا بُنَيَّ إني إذا كان يوم القيامة لم يبق ملك مقرب ولا نبي مرسل إلا كان لله فيه المنتيعة إن شاء عبده وإن شاء غفر له .

وعن طاوس قال : سمعت علياً بن الحسين وهو ساجد في الحمر يقول : عُبيدك بفنائك مسكينك بفنائك ، سائلك بفنائك ، فقيرك بفنائك . فوالله ما دعوت بها في كرب قط إلا كتفت عني .

وكان في الخوذة كما المزن فعن شيبه بن بعامة : لما مات عليّ وحده يعول مئة أهل بيت وكانت له جلالة وهيبة من أثر السجود وقد اشتهرت حادثته مع هشام بن عبد الملك الذي حجّ قبيل ولايته الخلافة فكان إذا أراد استلام الحجر زوحم عليه ، وإذا دنا عليّ ابن الحسين من الحجر تفرقوا عنه إجلالاً له لئتمكن من استلام الحجر فوجم هشام وأراد أن يدعي الجهل به فقال : من هذا ؟ فما أعرفه فلم يطق الفرزدق كتمان حبه فأنشأ يقول :

هذا الذي تعرف البطحاء وطأته	والبيت يعرفه والحل والحرم
هذا ابن حير عباد الله كلهم	هذا التقى القى الطاهر العلم
إذا رأيته قریش قال قائلها	إلى مكارم هذا ينتهي الكرم
ينمي إلى دروة العز التي قصرت	عن نيلها عرب الإسلام والمعجم
يكاد يمسكه عرفان راحته	ركن الخطيم إذا ماجاء يستلم =

قالوا : بلى فذكر الحديث بطوله في وفاة النبي ﷺ وفي آخره ،  
« فقال جبرائيل يا أحمد عليك السلام هذا آخر وطئ الأرض إنما  
كنت حاجتي من الدنيا ، فلما قبض رسول الله ﷺ وجاءت  
التعزية جاء آت يسمعون حسه ولا يرون شخصه فقال : السلام  
عليكم أهل البيت ورحمة الله ، إن في الله عزاء عن كل مصيبه  
وخلفا من كل هالك ودركا من كل فائت فبالله فثقوا واياهم فارجوا  
فإن المحروم من حرم الثواب وإن المصاب من حرم الثواب والسلام  
عليكم ، فقال علي : هل تدرون من هذا ؟ هذا الخضر . »

٥ - وأخرج البيهقي في الدلائل (١) قال حدثنا أبو عبد الله الحافظ  
حدثنا أبو جعفر البغدادي حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الصنعاني  
= هذا ابن فاطمة إن كنت جاهلة بمجده أنبياء الله قد ختموا  
إلى أن قال :

من يعرف الله يعرف أولية دا فالدين من بيت هذا ناله الأئم  
رضي الله عن الفرزدق وشكر له دفاعه عن أئمة رسول الله ﷺ .

ومن حكم علي بن الحسين : من ضحك ضحكةً مج مجةً من علم . وكان يقول :  
اللهم إني أعود بك أن تُحسن في لوائح العيون علايتي وتُفخ في حفيات العيون  
سريتي ، اللهم كما أسأت وأحسنست إلي فإذا عدت فعد علي . راجع طبقات ابن  
سعد (٢١١/٥ - ٢٢٢) ابن عساكر (١٨/١٢ - ٢٨) الحلية (١٣٤/٣ - ١٣٦)  
المعرفة والتاريخ (٥٤٤/١) نور الأبصار (١٥٣ - ١٥٧) .

(١) الاصابه (٤٤٠/١) والبيهقي : هو الإمام الحافظ العلامة شيخ خراسان أبو بكر  
أحمد بن الحسين بن علي ابن موسى الخسروخردي والبيهقي صاحب التصانيف ولد  
سنة أربع وثمانين وثلاث مائة وهو الفقيه الحافظ الأصولي الدين الورع ، واحد رماه  
في الحفظ ومرد أقرانه في الاتقان والضبط ، من كبار اصحاب الحاكم ويزيد عليه  
بأنواع من العلوم ، كتب الحديث وحفظه من صباه وتفقه وبرع وأخذ في الأصول =

حدثنا أبو الوليد الخزومي حدثنا أنس بن عياض عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر بن عبد الله<sup>(١)</sup> : بنحوه .

٦ - ورواه البيهقي أيضا<sup>(٢)</sup> من طريق أبو سعيد أحمد بن عمرو الأحمس بنحوه .

فهذه الروايات وغيرها كالمتعاضدة فيما بينها على اثبات أصل الحادثة فهي إلى القبول أولى منها إلى الرد والله أعلم .

مع عبد الله بن عمر رضى الله عنهما :

قال البيهقي في دلائل النبوة<sup>(٣)</sup> أخبرنا أبو زكريا بن إسحاق<sup>(٤)</sup> حدثنا أحمد بن سليمان الفقيه<sup>(٥)</sup> حدثنا الحسن ابن مكرم حدثنا عبد

وارتحل ثم صنف وتواليفه تقارب ألف جزء مما لم يسبقه إليه أحد ، جمع بين علم الحديث والفقه وبيان علل الحديث ووجه الجمع بين الاحاديث . وكان على سيرة والعلماء قاعا بالسيرة توفي في جمادى الأولى سنة ثمان وخمسين وأربع مائة رحمة الله رحمة واسعة .

(١) جابر بن عبد الله : الصحابي الجليل رضى الله عنه وأرضاه وعنا به آمين .  
(٢) الاصابه (٤٤٠/١) .

(٣) الاصابه (٤٤٢/١) .

(٤) أبو زكريا عبد الرحيم بن أحمد بن نصر بن إسحاق بن عمرو البخاري الحافظ الرجال ، سمع بالمشرك والمغرب ، الحافظ الثقة وقال : ابن عساكر : كان ثقة . اهـ لسان الميزان (٢/٤-٣) بأختصار .

(٥) أحمد بن سليمان الفقيه : بن الحسين بن إسرائيل أبو بكر النجاد الفقيه الحنبلي المشهور رحل وصنف في السنن . كان رأسا في الفقه رأسا في الرواية ، ارتحل إلى ألى داود السجستاني وأكثر عنه ، صدوق . الميزان (١٠١/١) .

الله بن بكر هو السهمي<sup>(١)</sup> حدثنا الحجاج بن فرافصة<sup>(٢)</sup> أن رجلين كانا يتبايعان عند عبد الله بن عمر<sup>(٣)</sup> فكان أحدهما يكثر الحلف .... فبينما هو كذلك إذ سمعها رجل فقام عليها فقال للذي يكثر الحلف يا عبد الله اتق الله ولا تكثر الحلف فإنه لا يزيد في رزقك إن حلفت ولا ينقص من رزقك إن لم تحلف قال : إمض لما يعينك ، قال : إن هذا مما يعينني - قالها ثلاث مرات ورد عليه قوله - فلما أراد أن ينصرف عنهما قال : أعلم أن من الإيمان أن تؤثر الصدق حيث يضرك على الكذب حيث ينفعك ، ولا يكن في قولك فضل على فعلك ، ثم انصرف . فقال عبد الله بن عمر إحققه فاستكتبه هؤلاء الكلمات فقال : يا عبد الله أكتبني هذه الكلمات يرحمك الله ، فقال الرجل : ما يقدر الله يكن وأعادهن عليه حتى حفظهن ثم مشى حتى وضع إحدى رجله في المسجد فما أدري أرض تحته أم سماء ، قال كأنهم كانوا يرون أنه الخضر أو إلياس .

قال ابن حجر رحمه الله<sup>(٤)</sup> : وهذا طريق جيد عن ابن عمر .

**ومع على رضى الله عنه : قال ابن أبى الدنيا<sup>(٥)</sup> حدثنا يعقوب بن**

(١) عبد الله بن بكر بن حبيب السهمي الباهلي ، أبو وهب البصري بريل بغداد ، امتنع من القضاء ثقه حافظ من التاسعه ، مات في المحرم سه ثمان ومائتين ./ع/ التقريب (٤٠٤/١) .

(٢) الحجاج بن فرافصة : الباهلي البصري ، صدوق عابد بهم ، من السادسة/ د . س . . التقريب (١٥٤/١) .

(٣) عبد الله بن عمر بن الخطاب : الصحابي الجليل رضى الله عنهم أجمعين .

(٤) الاصابه (٤٤٢/١) .

(٥) الاصابه (٤٤٢/١) قال في تنزيه الشريعة المرفوعة (٢٣٥/١) ابن عساكر رواه =

يوسف حدثنا مالك بن اسماعيل حدثنا صالح بن أبي الأسود عن محفوظ بن عبد الله<sup>(١)</sup> عن شيخ من حضرموت عن محمد بن يحيى قال علي بن أبي طالب بينما أنا أطوف بالبيت إذا أنا برجل معلق بالأستار وهو يقول : يا من لا يشغله شيء عن سماع يا من لا يغلطه السائلون يا من لا يتبرم بالحاح الملحين ... أذقني برد عفوك وحلاوة رحمتك ، قال : قلت دعاؤك هذا عافاك الله أعده ، قال : وقد سمعته ؟ قلت نعم ، قال : فادع به دبر كل صلاة فوالذي نفس الخضر بيده لو أن عليك من الذنوب عدد نجوم السماء وحصى الأرض لغفر الله لك أسرع من طرفة عين .

وروى سيف في الفتوح<sup>(٢)</sup> أن جماعة كانوا مع سعد بن أبي وقاص فرأوا أبا محجن وهو يقاتل فذكر قصه أبي محجن بطولها وأنهم قالوا وهم لا يعرفونه : ما هو إلا الخضر .

قال ابن حجر<sup>(٣)</sup> معلقاً على ما مر من روايات : وهذا يقتضى أنهم كانوا جازمين بوجود الخضر في ذلك الوقت .

---

= من طريق آخر ( قلت ) هو من طريق الدينوري صاحب المجالسة وقد مر أن الدارقطني كان يتهمه بالوضع إلا أن ابن أبي الدنيا تابعة فزالته تهمة لكن في السدحاهيل والله أعلم .

وابن أبي الدنيا هو : المحدث العالم الصدوق أبو بكر عبد الله بن محمد بن عبيد بن سميان ابن أبي الدنيا القرشي الأموي مولا هم البغدادي صاحب التصانيف ولد سنة ثمان ومائتين وتوفي سنة إحدى وثمانين ومائتين . قال ابن أبي حاتم : كتبت عنه مع أبي وهو صدوق . قال الخطيب : أدب غير واحد من أولاد الخلفاء . تذكره الحفاظ (٦٧٧/٢ - ٦٧٩) .

(١) تهل شيخه الذي روى عنه فأوهن الحديث .

(٢) الاصابة (٤٤٢/١) .

(٣) الاصابة (٤٤٢/١) .

## ب - مرويات ما بعد عصر الصحابة من خيار التابعين والعلماء العاملين

● مع الخليفة الخامس الراشد عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه :

١ - قال يعقوب بن سفيان في تاريخه<sup>(١)</sup> حدثنا محمد بن عبد العزيز الرملى حدثنا ضمرة هو ابن ربيعة عن السرى بن يحيى عن رباح بن عبيدة قال :

« رأيت رجلا يمشى عمر بن عبد العزيز معتمدا على يده فقلت في نفسى إن هذا الرجل جاف ، فلما صلى قلت : يا أبا حفص من الرجل الذى كان معك معتمداً على يدك آنفا ؟

قال : وقد رأيته يا رباح ؟ قلت : نعم ، قال : إني لأراك رجلا صالحا ذاك أخى الخضر بشرنى أئى سألنى فأعدل » .

قال الحافظ ابن حجر<sup>(٢)</sup> هذا أصلح إسناد وقفت عليه فى هذا الباب .

---

(١) الاصابه (٤٤٦/١) وتقدمت ترجمة رجال الاسناد ، ورباح إن كان قد تكلم فيه ابن المبارك فقد وثقه ابن معين وأبوزرعة والنسائى وابن حبان . تنزيه الشريعة (٢٣٦/١) .

(٢) قاله : ابن حجر رحمه الله فى الاصابه (٤٤٦/١) .

٢ - وقد أخرج أبو عروبة الخرائي في تاريخه<sup>(١)</sup> عن أيوب بن محمد الوراق عن ضمرة أيضا .

٣ - وأخرجه أبو نعيم في الحلية<sup>(٢)</sup> عن ابن المقرئ عن أبي عروبة في ترجمه عمر بن عبد العزيز ويدوا أن الأمر لم يتوقف عند حد البشارة لعمر بن عبد العزيز رضي الله عنه وانتهى الأمر بل تواصلت الزيارات والمناصحات لله عز وجل .

ففي الجزء الأول من فوائد الحافظ أبي عبد الله محمد بن مسلم بن زرارة الرازي<sup>(٣)</sup> حدثني الليثي بن خالد أبو عمرو وكان ثقة حدثنا المسيب أبو يحيى وكان من أصحاب مقاتل بن حبان عن مقاتل بن حبان قال « وفدت على عمر بن عبد العزيز فإذا أنا برجل أو شيخ يحدثه أو قال متكئ عليه قال ثم لم أره ، فقلت : يا أمير المؤمنين رأيت رجلا يحدثك قال : ورأيت ؟ قلت نعم ، قال : ذاك أخى الخضر يأتينى فيوفقنى ويسددنى » .

### ● وفي صحبة ابن المبارك في الجهاد في سبيل الله تعالى :

روى ابن بشكوال<sup>(٤)</sup> في كتاب المستغيثين بالله تعالى عن عبد الله

(١) الاصابه (١/٤٤٦) .

(٢) الاصابه (١/٤٤٦) .

(٣) الاصابه (١/٤٤٧) .

(٤) ذكره الألبوسى في روح المعاني (٣٢٤/١٥) وابن بشكوال هو أبو القاسم خلف بن عبد الملك بن مسعود بن موسى بن بشكوال بن يوسف بن داحية الأنصارى الأندلسى الحافظ الإمام المتقن ، محدث الأندلس ومؤرخها كان متسع الروايه شديد العناية بها عارفا بوجوهها حجة مقدما على أهل وقته ، حافظاً اخباريا تاريخيا سمع =



بن المبارك<sup>(١)</sup> قال :

« كنت في غزوة فوق فرسى ميتا فرأيت رجلاً حسن الوجه طيب الرائحة ، قال : أتعجب أن تتركب فرسك ؟ قلت : نعم ، فوضع يده على جبهه الفرس حتى انتهى إلى مؤخره وقال : أقسمت عليك أيتها العلة بعزة عزة الله ، وبعظمة عظمة الله ، وبجلال جلال الله ، وبقدرة قدرة الله ، وبسلطان سلطان الله ، وبلا إله إلا الله ، وبما جرى به القلم من عند الله ، وبلا حول ولا قوة إلا بالله إلا انصرفت ، فوثبنا الفرس قائماً بإذن الله تعالى ، وأخذ الرجل بركائى وقال : اركب فركبت ولحقت بأصحابى ، فلما كان من غداة غد وظهرنا على العدو فإذا هو بين أيدينا فقلت : أأست صاحبي بالأمس ؟ قال : بلى فقلت : سألتك بالله تعالى من أنت ؟

= العالى والنازل واسد عن شيوخة أزيد من أربع مائة كتاب وألف خمسين مؤلفاً ، كان صالحاً متواضعاً . تذكره الحفاظ (١٣٣٩/٤) .

(١) عبد الله بن المبارك المروزي : مولى بنى حنظله ، ثقة فقيه عالم جواد مجاهد ، جمعت فيه خصال الخير ، من الثامنة ، مات سنة احدى وثمانين ومائه وله ثلاث وستون/ع التقريب (٤٤٥/١) وكان رضى الله عنه يصرب بجوده الأمثال فكان إذا إشتهى شيئاً لا يأكله إلا مع ضيف ويقول بلغنا أن طعام الضيف لا حساب عليه . ولما قدم هارون الرشيد الرقة ورد عبد الله بن المبارك فاحتفل الناس إليه وتقطعت النعال وارتفعت الغيرة فأشرفت أم ولد أمير المؤمنين من برج قصر الخشب فلما رأت الناس وكثرتهم قالت : ما هذا قالوا : عالم خراسان فقالت : والله هذا هو الملك لا ملك هارون الرشيد الذى يجمع الناس إليه بالسوط والعصى والشرط والأعوان . وقيل له كيف تعلم الملائكة أن الإنسان قدمهم بحسنة فقال : يجنون ربها ويرجع رضى الله عنه من مرو إلى الشام فى رد قلم استعاره ونسيه فى حلة . الطبقات الكبرى الشعراني (٥١/١)

فوثب قائما فاهتزت الأرض تحته خضراء فقال : أنا الخضر .

فهذه الرواية صريحة في إثبات حضوره معارك الجهاد دون علم من أحد أنه الخضر إلا أن يسأل بالله تعالى عن شخصه كما جاث بذلك رواية الطبراني في ما كان بين الخضر والرجل المكاتب من بنى اسرائيل ، والرواية كالشاهد على رواية البخاري وأحمد وغيرهما في اهتزاز الأرض تحته بالخضرة والثناء ، والرواية من قبل ومن بعد تحقيق إلفه للجهاد على مدى عمره المبارك وتظهر كرامه ربه له في تلك الدعوة المباركة التي أقسم بها على ربه فأجابه « ورب أشعث أغبر ذي طمرين لو أقسم على الله لأبره » . رواه البخاري في صحيحه .

### ● ومع إبراهيم بن أدهم :

وروي في أخبار إبراهيم بن أدهم<sup>(١)</sup> قال إبراهيم بن بشار<sup>(٢)</sup> خادم إبراهيم بن أدهم : صحبتته بالشام فقلت يا أبا إسحاق أخبرني عن بدء

(١) هو إبراهيم بن أدهم بن منصور بن يزيد بن جابر (١٠٠هـ - ١٦٢هـ) ، القدوة الإمام العارف ، سيد الزهاد أبو إسحاق العجل ، وقيل القيمي الحراساني البلخي نزيل الشام ، حدث عن أبيه ومحمد بن زياد الجمحي (صاحب أبي هريرة) ومنصور بن المعتمر ، وأبي جعفر محمد بن علي والأعمش وابن عجلان وحدث عنه : رفيقه سفيان الثوري وشقيق البلخي وضمرة بن ربيعة والفرياني والأوزاعي والفزاري قال النسائي : هو ثقة مأمون ، أحد الزهاد . وقال الدراقطني : ثقة . ونقل اليافعي عن فضله وكراماته واجتهاده حتى أبلغه رتبة الاجتهاد .

وعن الفضل بن موسى قال : حج والد إبراهيم بن أدهم وزوجته فولدت له إبراهيم بمكة . وقال إبراهيم ابن أدهم رأيت ابن عجلان فاستقبل القبلة ساجداً وقال : سجدت لله شكراً حين رأيته . =

أمرك ؟ قال : كنت شاباً قد حبيب إلى الصيد فخرجت يوماً فأنثرت  
أرنباً أو ثعلباً فبينما أنا أطرده إذ هتف بي هاتف لأرأة : يا إبراهيم ألهذا  
نخلقت أبهذا أمرت ؟ ففزعت ووقفت ثم تعوذت وركضت الدابة ،  
ففعل ذلك مراراً ثم هتف بي هاتف من قربوس السرج والله ما لهذا  
خلقت ولا بهذا أمرت . قال : فنزلت فصادفت راعياً لأبى يرعى  
الغنم فأخذت منه جبة الصوف فلبستها ودفعت إليه الفرس وما كان  
معى وتوجهت إلى مكة فبينما أنا في البادية إذا أنا برجل يسير ليس معه

وعن بقية بن الوليد : كنا مع إبراهيم بن أدهم في البحر فهاجت الرياح واضطربت  
السفينة وبكوا فقلنا : يا أبا إسحاق ماترى ؟ فقال : يا حى حين لاحى ، ويا حى  
قبل كل حى ويا حى بعد كل حى ، يا حى يا قيوم يا محسن يا مجمل .. قد أرئنا  
قدرتك فأرنا عفوك . فهذأت السفينة من ساعته . وقال رضى الله عنه الزهد فرض  
وهو الزهد في الحرام . وزهد سلامة وهو الزهد في الشبهات وزهد فضل وهو الزهد  
في الحلال . ومن حكمه الساميه : كل ملك لا يكون عادلاً فهو واللص سواء ، وكل  
عالم لا يكون تقياً فهو والذئب سواء وكل من ذلّ لغير الله فهو والكلب سواء . ومن  
شعره :

ترك الخلق طراً في رضاكا وأتمت العيال لكى أراك  
فلو قطعتنى في الحب أرباً لما حنّ الفؤاد إلى سواكا

وعن سفيان بن عيينه قال : قيل لابراهيم ابن أدهم لو تزوجت ؟ قال لو أمكنتنى  
أن أطلق نفسى لفعلت .

وقال عيسى بن حازم النيسابورى : كنا بمكة مع إبراهيم بن أدهم فنظر إلى أبى  
قيس ( جبل بمكة ) فقال : لو أن مؤمناً مستكمل الإيمان هز الجبل لتحرك . فتحرك  
أبو قيس فقال : اسكن ليس إياك أردت : سير أعلام النبلاء ( ٣٨٧/٧ وما بعدها )  
الحليه ( ١٠٤/٨ ) تاريخ دمشق ( ١٨٦/٢ ) - البداية والنهاية ( ١٤٠/١٠ ) .

( ٢ ) إبراهيم بن بشار الخراسانى صاحب إبراهيم ابن أدهم ، وثقه ابن حبان ، من  
العاشرة أيضاً التقريب ( ٣٣/١ ) .

اناء ولا زاد فلما أمسى وصلى المغرب حرك شفيته بكلام لم أفهمه فإذا أنا بإناء فيه شراب فأكلت معه وشربت وكنت على هذا أياماً وعلمني اسم الله الأعظم ثم غاب عني وبقيت وحدي فبينما أنا ذات يوم مستوحش من الوحدة دعوت الله فإذا شخص آخذ بمجزتي فقال لي سل تعطه فراعني قوله : فقال لي : لا روع الله عليك أنا أخوك الخضر .

### ● ومع أبي زرعة الرازي :

أخرج ابن عساكر في ترجمة أبي زرعة الرازي بسند صحيح<sup>(١)</sup> إلى أبي زرعة أنه لما كان شاباً لقي رجلاً مخصوصاً بالخناء، فقال له : لا تغش أبواب الأمراء . قال : ثم لقيت بعد أن كبرت وهو على حالته فقال لي : ألم أنهك عن غشيان أبواب الأمراء ، ثم التفت فلم أره فكأن الأرض انشقت فدخل فيها فخيّل لي أنه الخضر فرجعت فلم أزر أميراً ولا غشيت بابه ولا سألته حاجة .

● وقال أبو حيان : وكان بعض شيوخنا في الحديث وهو عبد الواحد العباسي الحنبلي يعتقد أصحابه فيه أنه يجتمع بالخضر عليه السلام .

● وقال ابن حجر في الإصابه<sup>(٢)</sup> : وذكر لي الحافظ أبو الفضل العراقي شيخنا أن الشيخ عبد الله بن أسعد اليافعي كان يعتقد أن الخضر حي ، قال : فذكرت له ما نقل عن البخاري والحرثي وغيرهما

(١) ذكره ابن حجر في الإصابه (٤٤٧/١) .

(٢) (٣، ٢) الإصابه (٤٤٧/١) .

من إنكار ذلك فغضب وقال : من قال إنه مات غضبت عليه ، قال  
فقلنا : رجعنا عن اعتقاد موته . ١٥ .

● وقال ابن حجر ايضاً<sup>(١)</sup> : وأدركنا بعض من كان يدعى أنه  
يُجتمع بالخضر عليه السلام منهم القاضي علم الدين البساطي الذي  
ولى قضاء المالكية زمن الظاهر برقوق والله أعلم .

● ويقول العبد الفقير كاتب هذه السطور : ولقد أدركت بمحمد  
الله جملة من أهل العلم والفضل ممن تشرف بالاجتماع بسيدنا الخضر  
عليه السلام .

وكل المرويات السابقة باختلاف درجاتها تتضافر على إثبات  
حقيقة وجود الخضر عليه السلام وتشير إلى آثاره المباركة عليه  
السلام والحق كما صرح النووي رحمة الله تعالى أن حكايات الصالحين  
من التابعين والصوفية في الاجتماع به والأخذ عنه في سائر الأعمار  
أكثر من أن تحصر وأشهر من أن تذكر وربما كان السبب استغراب  
البعض لذلك لشدة كثافة مادتهم ودوام القلب في عناصر طبيعتهم  
وعدم تأهل أرواحهم للانطلاق في عوالم الملكوت والاعتبار بمشاهد  
الجبروت وكأن طبيعتهم التي ارتضوها أرقت لهم أن يكونوا مع  
الحوالف فتبسطهم فقليل اقعدها مع القاعدين .

أما من استعد فقد استمد ﴿ والذين جاهدوا فينا لنهدينهم  
سبلنا ﴾<sup>(١)</sup> وبذلك إستنار عنصرهم الترابي بمدد السماء فانكشف  
لهم ما لم ينكشف لغيرهم ﴿ سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم

(١) العنكبوت/ ٦٩ .

حتى يتبين لهم أنه الحق ﴿١﴾ فانجمعت كلمتهم على اختلاف أماكنهم وأزمانهم على كلمة واحدة ومذاق واحد تحدثوا به في مشاهدهم ومنازلاتهم ومن جملة هذه المكرمات التي أتحفوا بها اجتماعهم بالخضر عليه السلام واستفادتهم منه ، وإليك طائفة من ذلك في خصوص إفادته العلمية عليه السلام نختم بها هذا الفصل ولتظهر تلك الرويات عطاء الله عز وجل وفضله على الخضر عليه السلام ﴿هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون﴾ (٢) .

١ - ذكر السهروردي (٣) في السر المكتوم أن الخضر عليه السلام حدثنا بثلاثة حديث سمعه من النبي ﷺ شفاهها .  
٢ - وصرح الشيخ علاء الدين (٤) استفادة الاحاديث النبوية عنه بلا واسطه .

٣ - ومما ذكره العلامة الألوسي (٥) عن اجازة له قال : ومما ينبغي على اجتماعه عليه السلام بالكاملين من أهل الله تعالى بعض طرق إجازتنا بالصلاة البشيشية فإن أرويا من بعض الطرق عن شيخى علاء الدين على أفندى الموصلى عن شيخه ووالده صلاح الدين يوسف أفندى الموصلى عن شيخه خاتمة المرشدين السيد على البندينجى عن نبي الله تعالى الخضر عليه السلام عن الولي الكامل الشيخ عبد السلام بن بشيش قدس سره .

(١) فصل/٥٣ .

(٢) الزمر/٩ .

(٣ ، ٤) روح المعاني . الألوسي (٣٢٣/١٥) .

(٥) روح المعاني ، الألوسي (٣٢٧/١٥) .

٤ - وروى أبو نعيم<sup>(١)</sup> عن أبي الحسن بن مقسم عن أبي محمد الحريري سمعت أبا اسحاق الرسناني يقول : « رأيت الخضر فعلمني عشر كلمات واحصاها بيده : اللهم إني أسألك الإقبال عليك والاصفاء اليك والفهم عنك والبصيرة في أمرك والنفاذ في طاعتك والمواظبة على إرادتك والمبادرة إلى خدمتك وحسن الأدب في معاملتك والتسليم والتفويض إليك » .

٥ - وأخرج أبو نعيم في الحلية<sup>(٢)</sup> في ترجمه رجاء بن حيوة من تاريخ السراج ثم رواه محمد بن ذكوان عن رجاء بن حيوة قال : إني لواقف مع سليمان بن عبد الملك وكانت لي منه منزلة إذ جاء رجل - ذكر رجاء من حسن هيئة - فسلم فقال : « يارجاء إنك قد ابتليت بهذا الرجل في قرية الزبيغ يارجاء عليك بالمعروف وعون الضعيف ، وأعلم يارجاء أنه من كانت له منزلة من السلطان فرفع حاجة إنسان ضعيف وهو لا يستطيع رفعها لقي الله يوم القيامة وقد ثبت قدميه للحساب ، وأعلم أنه من كان في حاجة أخية المسلم كان الله في حاجته ، وأعلم يارجاء أن من أحب الأعمال إلى الله فرجا أدخلته على مسلم ، ثم فقده وكان يرى أنه الخضر » .

٦ - وفي الأبريز<sup>(٣)</sup> بروايه الشيخ أحمد بن المبارك يحكى عن بداية الأمر مع شيخة القطب عبد العزيز الدباغ رحمه الله وأن الخضر عليه السلام إلتقى به وهو لا يدري ولقنه أن يقول كل يوم سبعة آلاف

(١) الاصابه/٤٤٦ .

(٢) الاصابه/٤٤٤ .

(٣) الأبريز/ ٨ .

مرة : اللهم يارب بجاه سيدنا محمد بن عبد الله ﷺ اجمع بيننا وبين سيدنا محمد بن عبد الله في الدنيا قبل الآخرة . ثم أوصى به سيدنا عمر بن محمد الهوارى خيرا . ثم لما حانت وفاة سيدنا عمر المذكور قال للشيخ عبد العزيز الدباغ : أتدرى من الرجل الذى لقنك الذكر عند السدرة المحررة فقلت لا ياسيدى فقال : هو سيدنا الخضر عليه السلام .

والحق أن مثال هذا كثير لا يمكن استقصائه وإنما ذكرنا منه القليل لينتبه به اللبيب للكثير ، وقد أسمعت إذا ناديت حيا .

ويحق لنا الآن أن نتكلم بما توصل إليه العلامة الحجة ابن حجر العسقلانى رحمه الله تعالى بعد أن وازن بين رأى والرأى والآخر واستعرض الكثير من المرويات التى تحقق بقاء الخضر عليه السلام .

قال رحمه الله تعالى (١) : وهذا يقتضى أنهم كانوا جازمين بوجود الخضر فى ذلك الوقت . وقال فى موضع آخر (٢) : ولا يقال لا يستفاد من هذه الأخبار التواتر المعنوى ، لأن التواتر لا يشترط ثقه رجاله ولا عدالتهم ، وإنما العمدة على ورود الخبر بعدد يستحيل فى العادة تواطؤهم على الكذب فإن إتفقت ألفاظه فذاك وإن اختلفت فمهما اجتمعت فيه فهو التواتر المعنوى . وهذه الحكاية تجتمع فى أن الخضر حى .

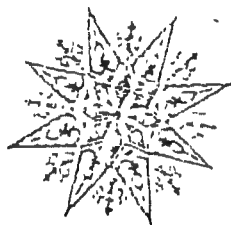
(١) الاصابه (١/٤٤٢) .

(٢) الاصابه (١/٤٣٢) .



وإتماماً للفائدة في ختام هذا الباب فإنى أهدي هذه الدرة الغالية على لسان الشيخ على النبتى الضرير (١) قال رحمه الله تعالى :  
لا يجتمع الخضر إلا بمن حقت له قدم الولاية المحمدية ، ولا يجتمع الخضر عليه السلام بشخص إلا إن جمعت فيه ثلاث خصال :

- ١ - أن يكون العبد على سنته في سائر أحواله .
- ٢ - ألا يكون له حرص على الدنيا .
- ٣ - أن يكون سليم الصدر لأهل الإسلام لاغل ولاغش ولا حسد (٢) وعموماً فإن الخضر عليه السلام لا يجتمع بأحد إلا على وجه التعليم له فإنه غنى عن علم العلماء لما معه من العلم اللدنى .



(١) الطبقات الكبرى للإمام عبد الوهاب الشعراني (١١٣/٢) والشيخ على السبى كان من أكابر العلماء العالمين والمشايخ الكاملين وكان يجتمع بالخضر عليه السلام .  
(٢) هذه مقالة الشيخ العارف العارف سهل بن عبد الله التستري رحمه الله ، أحد أئمة القوم ومن أكابر علمائهم المتكلمين في علوم الاخلاص والرياضات ، صاحب خالد ومحمد بن سوار والتقى بذي النون المصري بمكة حرسها الله تعالى . ومن كلامه : يلزم الصوفي ثلاثة أشياء حفظ سره وصيانة فقره وأداء فرضه . وقال من أخلاق الصديقين ألا يخلفوا بالله لأصادقين ولا كذابين ولا يفتابون ولا يعتاب عدهم ولا يتسعون بطولهم وإذا وعدوا لم يخلفوا وكان يقول طوبى لمن تعرف بالأولياء فإنه إذا عرفهم استدرك ما فاتته من الطاعات وإن لم يستدرك شفَعوا عند الله فيه لأهم أهل فتوه الطبقات الكبرى - الشعراني (٦٦/١) .



## الفصل الثامن

### لواقح الانوار القدسية في مفتاح الشخصية الخضرية

قد مرّ علينا نزر يسير من سيرته عليه السلام لكنه أثار دهشتنا وحرك فضولنا ونريد في هذا الباب توفيق من الله تعالى أن نستجمع من روايات مرت علينا دلالات تعيننا على استجلاء ملامح تلك الشخصية الفذة الفريدة ولا ندعى استقصاءً لذلك لأنه يزج بنا في لجج بحر لا ساحل له ولا ساعد لنا فيه ولا شراع فعسى المنان أن يتحفنا ببعض درره إنه على كل شيء قدير ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم :

إن تلك الملامح يمكن تصورها في نوعين من الصفات :

أولاً: الملامح الخلقية تتمثل في :

أ - صباحة وجهه<sup>(١)</sup> واشرق محياه بنور الإيمان ﴿سيماهم في

---

(١) ذكر ابن كثير في البدايه والنهاية (٣٢٧/١) وعزاه إلى الخطاى : أما سمي الحصر خصرأ لحسه واشراق وجهه .

وجوههم من أثر السجود ﴿١﴾ حسن الهيئة (٢) ، جسم صحيح (٣) ، جليل العظام بعيد ما بين المنكبين عريض الصدر (٤) والحق أن هذه الصفات تلقى في روع مطالعها نسمات السكينة والقرب والأنس فتتهياً تلك النفس للأخذ عنه والمتابعة له عليه السلام .

ومن هنا نلاحظ التآلف العجيب بين الملامح الخلقية والصفات الخلقية لذلك المعمر العجيب عليه السلام الذي اتفق المؤرخون على قرب نشأته من النشأة الأولى بداءة من عهد إبراهيم عليه السلام ومروراً بعهد موسى عليه السلام ووصولاً لعهد النبي الخاتم ﷺ إلى حيث المنتهى من حياته عليه السلام .

#### ب - توافق الخلقة :

ولابد أن الذي مرّ بهذا العمر المديد أن تتوافق خلقته وهيئته مع أهل كل زمان فقد كان أهل النشأة الأولى أكمل خلقاً وأتم إستواء . وفي الحديث الصحيح « خلق الله آدم وطوله ستون ذراعاً » (٥) وبدأت الخلقة في بني آدم تتناقص شيئاً فشيئاً حتى عصرنا هذا كما قال ﷺ في آخر الحديث السابق « فلم يزل الخلق ينقص حتى الآن » (٦) والتغيير في طبيعة الخلقة يسير على الله فعله وهو يتوافق مع

(١) الفتح/ ٢٩ .

(٢) مر عليك من رواية رجاء بن حيوة في باب تعميره أخرجه أبو نعيم في الحلية .

(٣) رواه البيهقي وابن أبي الدنيا من حديث التعزية وفيه « فدخل رجل أشهب اللحية حسيماً صحيحاً » .

(٤) رواه الربيع بن بكار في كتاب السب من حديث جعفر الصادق رضي الله عنه وكذا العاكفي في كتاب مكنه بحوه .

(٥ ، ٦) البخاري . أسياء ٤١٧/٦ . فتح الباري .

حكمه الله تعالى في انسجام ذلك العبد مع كآفه المكلفين في زمانه وعدم شذوذه عنهم بشيء خاصه وأن ذلك العبد عليه السلام طبعه الله عز وجل على الخفاء والسير في سواء الناس ولا شك أن ظهوره بخلقته الأولى عامل شهرة لم يُرده الله تعالى .

ولذلك شاهد فيما ألقى الله عز وجل شبه عيسى عليه السلام على يهوذا لما اقتضت الحكمة رفع عيسى عليه السلام ﴿ وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم ﴾ (١) والقدرة على التشكل جعلها الله تعالى لبعض خلقه كالملائكة وربما أتى جبريل رسول الله ﷺ في صورة دحية الكلبي كما أن القدرة على التشكل لم تأت إلا من إقدار الحق عز وجل لأنه الفاعل في الوجود وحده والكل تحت سلطانه وقهره سواء .

### ج - محجوب عن الأبصار :

يجب أن نقرر ابتداءً أن خفاءه عليه السلام يمكن أن يحدث بسبب عدم التعرف عليه مع تمام ظهوره للعيون وذلك بسبب مبالغته في الانخراط في سواد الناس . كما يمكن أن يتم باحتجابه عن العيون ...

ونعني بذلك احتجاب الخضر عليه السلام عن العامة من ذوى الأبصار وظهورة للخاصة من أهل البصائر والاستبصار وهو عليه السلام يظهر للبعض منهم لاجتماعهم وعاده مايكون قدر ظهوره بقدر بلاغة وتوجيهه ونصحه وبمجرد الفراغ من بيانه فكأنه لم يكن ويمكن أن تلمس ذلك مما مر عليك من روايات في هذا الشأن .

---

(١) النساء/ ١٥٧ .

وربما تقبل المرء هذه المسألة بقليل من التسليم إلا أنه إذا أنعم النظر في أدلتها استبان له أحقيتها بالتصديق والقبول واستبان له في نفس الوقت كثيراً من الغوامض والحكم في حياة الخضر عليه السلام .

وإن حجبته عن الابصار ليؤكد مراداً للحق فيه وفي اشتغاله بالعلم اللدني الذي وهبه الله إياه وسيره الله على مقتضاه « وما فعلته عن أمري » ولعل في قصته مع سيدنا موسى عليه السلام ونصبه في البحث عنه حتى عثر عليه أدل دليل على انفراده عن الخلق واكتفائه بما صرفه فيه الملك الحق وكأنه رجل المهمات الخاصة المستعد دائماً لما يلقي إليه من أوامر .

واليك بعضاً من أدلة احتجاجه عليه السلام نلتقطها من روايات مرت عليك ونورد محل الشاهد فيها :

١ - ماروى بإسناد حسن عن رباح بن عبيده<sup>(١)</sup> عندما رأى الخضر معتمداً على يد عمر بن عبد العزيز : فقال له : وقد رأيته يا رباح ؟ قلت نعم . قال : إني لأراك رجلاً صالحاً .

ولو كانت رؤيته أمراً عادياً لما سأله عنها ولما شهد له بالصلاح ليجرد رؤيته .

٢ - وأخرج ابن عساكر<sup>(٢)</sup> في ترجمة أبي زرعة الرازي بسند صحيح إلى أبي زرعة أنه لما كان شاباً لقي رجلاً مخضوباً بالخناء فقال له : لا تغش أبواب الأمراء ، قال ثم لقيناه بعد أن كبرت وهو على

(١) الإصابة (١/٤٤٦) .

(٢) الإصابة (١/٤٤٧) .

حالة فقال لى : ألم أنك عن غشيان أبواب الأمراء قال : ثم التفت فلم أره ، فكأن الأرض انشقت فدخل فيها فخيّل إلى أنه الخضر ، فرجعت فلم أزر أميراً ولا غشيت بابه ولا سألته حاجة . ولعلنا نلاحظ فى هذه الرواية الصحيحة اختفائه بمجرد بلاغة ونصحة .

٣ - وذكر ابن أبى حاتم فى الجرح والتعديل<sup>(١)</sup> عن عبد الله بن بحر أنه روى كلاماً فى الزهد عن رجل تراءى له ثم غاب عنه فلم يدر كيف ذهب فكان يرى أنه الخضر .

٤ - وما رواة الفاكهى فى كتاب مكة<sup>(٢)</sup> قد حدثنا الزبير بن بكار حدثنى حمزة بن عتبة حدثنى محمد بن عمران عن جعفر بن محمد ابن على هو الصادق بن الباقر قال : كنت مع أبى بمكة فى ليالى العشر وأبى قائم يصلى فى الحجر فدخل عليه رجل أبيض الرأس واللحية شثن الآراب فجلس إلى جنب أبى فخفف فقال : إني جئتك يرحمك الله تخبرنى عن أول خلق هذه البيت ؟ قال : ومن أنت ؟ قال : أنا رجل من أهل هذا المغرب قال : إن أول خلق هذا البيت أن الله لما ردّ عليه الملائكة حيث قالوا : ﴿ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا ﴾ غضب فطافوا بعرشه فاعتذروا فرضى عنهم وقال إجعلوا لى فى الأرض بيتاً يطوف به من عبادى من غضبت عليه فأرضى عنه كما رضيت عنكم ، فقال له الرجل : أى يرحمك الله ما بقى من أهل زمانك أعلم منك ، ثم ولى ، فقال لى أبى أدرك الرجل فردّه على ،

(١) الاصابه (٤٤٣/١) .

(٢) الاصابه (٣٣٨-٣٣٩) .

(٣) الاصابه (٣٣٨/١) .

قال فخرجت وأنا أنظر إليه فلما بلغ باب الصفا مُثِّلَ فكأنه لم يك شيئا . فأخبرت أئى فقال أتدرى من هذا ؟ قلت : لا قال : هذا الخضر .

ومحل الشاهد فى قوله : مُثِّلَ فكأنه لم يك شيئا .

وجاء فى صدر الرواية قوله : كنت مع أئى بمكة فى لئالى العشر . وهذا يوافق ما جاء فى روايه ابن جرير الطبرى فى تاريخه من طريق عبد الله بن شوذب « الخضر من ولد فارس والياس من بنى إسرائيل يلتقيان فى كل عام ، بالموسم » اسناده حسن .

٥ - مما مر عليك فى جملة أحاديث التعزية<sup>(١)</sup> فى وفاة النبى ﷺ وقد جاء فى غالب هذه الروايات « جاء آت يسمعون حسه ولا يرون شخصية فقال .... وفى آخرة قال على : هل تدرون من هذا ؟ هذا الخضر » .

٦ - وقد مر عليك قول الثعلبى فى الخضر عليه السلام : نبى معمر محجوب عن الأبصار .

٧ - مارواه البيهقى فى دلائل النبوة<sup>(٢)</sup> بسند جيد وقد مرّ عليك من روايه الحجاج بن فرافصة فى شأن المتبايعين عند عبد الله بن عمر وكان أحدهما يكثر الحلف فنصحة رجل ... وفى آخرها : ثم مشى حتى وضع إحدى رجلية فى المسجد فما أدرى أرض تحته أم سماء قال : كأنهم كانوا يرون أنه الخضر أو الياس .

(١) راجع أحاديث التعزية فى الفصل السابق .

(٢) الاصابه (١/٤٤٢) .



وهنا محل الشاهد ، ولعله مما مرّ عليك تستطيع أن تسلم بهذه القضية في حق الخضر عليه السلام سيما وأنها لا تعجز القدرة الإلهية بل تتوافق مع الحكمة العلية لحالة سيدنا الخضر المرضية على نبينا وعليه أفضل الصلاة وأزكى السلام والتحية .

## ثانيا : الصفات الخُلُقِيَّة :

لما كان الخضر عليه السلام قمة متميزة بين أهل الكمال فإن الحديث عن جوهر صفاته لا يفيه المقال ودرك الحقيقة منها محال لأن المرء يتكلم بحسب ما فتح عليه أو أُتيح له فإذا ارتقت أحوال المترجم له فإذا هي فوق الأحوال وعز مقامه فإذا هو من وراء الورا فأنى للمحجوب عن ذلك أن يبين ؟ وبأى مداد يسطر حرفاً ؟ وبأى لسان يفصح وهو لم يشم للمقام رائحه ؟!

فإذا أذن الله تعالى لعبده في الترقى أمدّة بأنوار التأيد وأحلّه في مقام المعرفة والتمكين فعابن الحقائق واستلذ الرقائق والدقائق فعبّر بلسان المعرفة ووقف في ساحة العرفان مظهراً أهليته لهذا الشأن ، بإذن الحنان المنان .

قال العارف بالله تعالى شيخنا محمد الحافظ التجاني<sup>(١)</sup> رضى الله

عنه :

---

(١) هو علامة الزمان ، الذى لا نظير له في الأقران ، خزانة الأسرار العرفانية وترجمان الطريقة التحانية غواص بحار المعارف ، لاقتناء الطرائف ، وخائض لحج البحار والزاحرات لصيد جواهر الدرر الغاليات . شيخ الشيوخ في علمي المعقول والمنقول ، من له القدم الراسخ في الفروع والأصول سيدنا ومولانا وشيخنا ووسيلتنا إلى ربا الشيخ محمد الحافظ بن عبد اللطيف بن سالم التجاني الشريف الحسيني رضى الله عنه

فليس يغيب عنى وجه الحق بأية موطن نوراً ونارا  
ودون شهودنا ماتت فحول أذبيوا عندما وصلوا الجوارا  
نشير إلى هويته برمز كما أن المهيمن قد أشار  
على نور الصفا أصفى صلاة كمال الحق لاح لنا جهارا  
وذات سلامه تهمى عليه وأحمد من به الكل استنار

ولما عز إدراك ما أدرك الرجال رضى الله عنه استشفعنا بذكر  
كلام العزيز المتعال حيث نوّه بالخضر عليه السلام قائلا : ﴿ فوجدنا  
عبداً من عبادنا آتيناها رحمة من عندنا وعلمناه من لدنا علماً ﴾ (١)  
فهو عبد مخصوص فاز بفيض مخصوص وتحقق بعلم مخصوص قدوفى  
بالموعد السابق ، وقام حق القيام بالوعد اللاحق فأجاب الحق قدماً  
بـ « بلى » (٢) وخلع نعل الكونين ووقف على عرفات المعرفة غائبا عن

ولد رضى الله عنه سنة ١٣١٥ هـ بكفر قورص مركز أشمون متوفية بمصر المحروسة  
ولقد كان رضى الله عنه جامعا بين أنوار الشريعة وأسرار الطريقة والحقيقة ، جمع بين  
الحسينيين والشرفيين الدينى والطيبى ، محدث الصوفيه وصوفى المحدثين وهو لسانهم  
القاطع حجج المنكرين بالبراهين أديب الصوفية وصوفى الأدباء فى الإسنا لو أدركه  
لاستضاء به صبح الأعشى ، وهو فقيه الصوفيه وصوفى الفقهاء فأين لأتراه إلى مبدئه  
الانتفاء ، ظاهرة مع الخلق وباطنه مع الحق ، كلامه يقرع القلوب قبل الآذان وتنشق  
له الجلاميد والجدران ، ألف وأجاد وطاف داعيا إلى الله فى البلاد وعاش حياته رضى  
الله عنه فى تمام التأسى بمجده المصطفى ﷺ حتى لكأنه نسخة محمدية حتى لحق  
بالرفيق الأعلى عز وجل فى جمادى الآخرة سنة ١٣٩٨ هـ رضى الله عنه وأرضاه وعنا  
به أمين .

(١) الكهف/ ٦٥ .

(٢) الإشارة إلى قوله تعالى « وإذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم  
وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا ( بلى ) شهدنا أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا  
عن هذا غافلين » .

نفسه ذاهبا عن غيبته وأذهب الله عن ذهابه مناديا فانيا لبيك  
لبيك لا شريك لك لبيك<sup>(١)</sup> .

فلا عجب أن يُظهر هذا العبد تمام الامثال ودوام الموافقة  
والاسترسال في الكمال لأن الجليل رضى منه ذلك ﴿ وما فعلته عن  
أمرى ﴾<sup>(٢)</sup> أى لا يسعنى إلا الامثال لذى الجلال وقد مرَّ عليك  
بيان ذلك مفصلا تفصيلا .

ومن الصفات التى تدهش المرء هى شدة تعظيمة لأمر الله تعالى  
والسؤال به وتفانيه في ذلك غير عاىء بجسامه التضحية التى يبذلها  
وإليك دليل ذلك فيما رواه الطبرانى في الكبير عن أبى أمامه رضى الله  
عنه قال أن رسول الله ﷺ قال :

« ألا أحدثكم عن الخضر ؟ قالوا : بلى يا رسول الله . قال :  
بينما هو ذات يوم يمشى في سوق بنى إسرائيل أبصره رجُلٌ مكاتب ،  
فقال : تصدق علىّ بارك الله فيك . فقال الخضر : آمنت بالله  
ما شاء الله من أمر يكون ، ما عندى شيء أعطيكه .

فقال المسكين : أسألك بوجه الله لما تصدقت علىّ فإنى نظرت  
السماحة في وجهك ورجوت البركة عندك .

فقال الخضر : آمنت بالله ما عندى شيء أعطيكه إلا أن تأخذنى  
فتبيعنى .

---

(١) العارة ما بين القوسين للعارف بالله الشيخ المحدث حافظ العصر محمد الحافظ  
التجاني رحمه الله تعالى من كتابه الحق في الحق والخلق ص ١٥ .  
(٢) الكهف/ ٨٢ .

فقال المسكين : وهل يستقيم هذا ؟ قال : نعم ، أقول لقد سألتني بأمر عظيم أما إني لأخيبك بوجه ربي بعني<sup>(١)</sup> .

« قال فقدمه إلى السوق فباعه بأربعمائة درهم ، فمكث عند المشتري زماناً لا يستعمله في شيء فقال : إنما اشتريتني التماس خير عندى فأوصني بعمل .

قال : أكره أن أشق عليك إنك شيخ كبير ضعيف . قال : ليس يشق عليّ .

قال : قم فأنقل هذه الحجارة ، وكان لا ينقلها دون ستة نفر في يوم ، فخرج الرجل لبعض حاجته ثم انصرف وقد نقل الحجارة في ساعة .

قال : أحسنت واجملت وأطقت ما لم أرك تطيقة .

قال : ثم عرض للرجل سفر فقال : إني احسبك أميناً فاخلفني في أهلي خلافة حسنة .

قال : وأوصني بعمل . قال : إني أكره أن أشق عليك .

قال : ليس يشق عليّ . قال : فاضرب من اللبن لبيتى حتى أقدم عليك .

قال : فمَرَّ الرجل لسفره قال فرجع الرجل وقد شيد بناءة .

قال : أسألك بوجه الله ما سيبك وما أمرك ؟ .

---

(١) هانت عليه نفسه ولا يرد السائل حباً في ثواب الله وإكراماً لنفسه بالله .

قال : سألتني بوجه الله ، ووجه الله أوقعني في هذه العبودية .  
فقال الخضر : سأخبرك من أنا ، أنا الخضر الذي سمعت به ،  
سألتني مسكين صدقة فلم يكن عندي شيء أعطيه فسألتني بوجه الله  
فأمكنته من رقبتي فباعني ، وأخبرك أنه من سئِل بوجه الله قرء  
سائلة وهو يقدر ، وقف يوم القيامة جلدة ولا لحم له يتقعقع (١)  
فقال الرجل : بأبي أنت وأمي يا نبي الله أحكم في أهلي ومالي بما  
شئت ، أو اختر فأخلى سبيلك .

قال أحب أن تخلى سبيلي فأعبد ربى ، فخلّى سبيله .  
فقال الخضر : الحمد لله الذى أوثقنى في العبودية ثم نجأى  
منها » .  
رواه الطبرانى في الكبير

قال المنذرى : وحسن بعض مشايخنا اسنادة وفيه بعد والله أعلم  
وقال ابن حجر : وسند هذا الحديث حسن لولا عنونه بقية

وإذا إسترجعنا سيرته مع ذى القرنين عليهما السلام وجهاده معه  
ومشورته له واستحضرنا كيف سيكذب الدجال ويكون أفضل  
الشهداء عند الله فإننا نستحضر صفات شخصيتين كاملتين أولهما :  
شخصية الجندي المحارب الباذل نفسه لله وما تتحمله تلك الشخصية  
من بذل وإيثار وتضحية وفداء وشهامة ومروءة وجرأة واقدام وتفان  
واصرار واحتمال ﴿ يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا  
واتقوا الله لعلكم تفلحون ﴾ (٢) .

(١) جسمه حلدة مثل الهيكل فقط وهو يصطرب ويتحرك بصوت مؤلم .

(٢) آل عمران/ ٢٠٠ .

وثانيهما : شخصية المستشار المعلم . وما تتحملة تلك الشخصية من وفورة عقل ورجاحة فكر وحسن تقدير ونظر ، ودوام وعى وتحصيل ودوام عطاء وتوجيه وتعليم مع كمال الحشية والصفاء ﴿ إنما يخشى الله من عبادة العلماء ﴾ (١) والرفعة والتواضع ﴿ هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون ﴾ (٢) فالعجب كل العجب من كمال تلك الشخصية التي أعطت بلسانها وفؤادها وبساعدها وبنفسها فكأنه وظف كيانه كله في مرضاة ربه في كل لحظة من لحظات عمره على نبينا وعليه الصلاة والسلام !!!



(١) فاطر/ ٢٨ .

(٢) الزمر/ ٩ .

## الفصل التاسع

### وآتيناه الحكمة وفصل الخطاب(١)

لا شك أن الخضر عليه السلام وقد آتاه الله عز وجل الحكمة كى يتمكن من أداء دوره الذى كلفه الله تعالى به على خير قيام وشاهد ذلك قوله تعالى ﴿آتيناه رحمة من عندنا﴾ (٢) وقد أعلى الله تعالى من شأن الحكمة وأصحابها فقال ﴿ومن يؤت الحكمة فقد أوتى خيراً كثيراً﴾ (٣) لذا وجب علينا أن نستعرض (٤) بعضاً من أقوال الخضر عليه السلام ونصائح الغالية وتذوق معنا لسان ضارعه لمولاة جل علاه فمن ضارعه عليه السلام وهو معلق بأستار الكعبة .

« يا من لا يشغله شيء عن سمع ....

يا من لا يغلطه السائلون ....

---

(١) ص/٢٠ .

(٢) الكهف/٦٥ .

(٣) البقرة/٢٦٩ .

(٤) سنستعرض أصل الدعاء حلواً من الاسناد لسبق عرض بعضها فى طيات الكتاب فمن أراد الرجوع إلى أصل ذلك فليطالع فى بابيه يحده إن شاء الله تعالى ، والبعض سأذكر مخرجه إن شاء الله تعالى .

يا من لا يتبرم بإلحاح الملحين ....

أذقني برد عفوك وحلاوة رحمتك » .

« فادع بها دبر كل صلاة فوالذى نفسى الخضر بيده لو أن عليك من الذنوب عدد نجوم السماء وحصى الأرض لغفر الله لك أسرع من طرفة عين »<sup>(١)</sup> .

ومن استغفار سيدنا الخضر عليه السلام :

« اللهم إني أستغفرك من كل ذنب تبت إليك منه ثم عدت فيه ...

واستغفرك من كل ما وعدتك به من نفسى ثم لم أوف لك به ...  
واستغفرك من كل عمل أردت به وجهك فخالطنى فيه غيرك ...  
واستغفرك من كل نعمة أنعمت بها على فاستعنت بها على معصيتك ..

واستغفرك يا عالم الغيب والشهادة من كل ذنب أذنبته في ضياء النهار أو سواد الليل في ملأ أو خلأ أو سر أو علانية يا حليم »<sup>(٢)</sup> .

---

(١) رواه ابن أبى الدنيا الدنيورى فى المجالسة وأحمد بن حرب والنيسابورى ومحمد بن معاذ جميعهم عن على بن أبى طالب .

(٢) روى بعض هذا الدعاء عن بشر بن الحارث وروى بتمامه عن القطب المكنوم والبرزخ المسمى المعلوم سيدى أحمد بن محمد التجانى رضى الله عنه وأرضاه وعنا به . أحزاب وأوراد/ ١٠٤ . وقد ذكر الخضر عليه السلام فى استغفارة هذا ألوانا من الظلم ودسائس النفس تغيب عن الكثير من خلق الله تعالى .



« اللهم إني أسألك الأقبال عليك والاصغاء إليك والفهم عنك ..  
والبصيرة في أمرك ، والنفاذ في طاعتك ، والمواظبة على إرادتك ...  
والمبادرة إلى خدمتك ، وحسن الأدب في معاملتك ، والتسليم  
والتفويض إليك ... »<sup>(١)</sup> .

ومن نصائحه الفريدة ، ودرره النفسية :

- « لا أخيبك بوجه ربي »<sup>(٢)</sup> .

- « من سئل بوجه الله فردَّ سائله وهو يقدر ، وقف يوم  
القيامة جلدة ولا لحم له يتققق »<sup>(٣)</sup> .

- « كل نفس ذائقة الموت وإنما توفون أجوركم يوم القيامة ...  
إن في الله عزاء من كل مصيبة وخلفا من كل هالك ودركاً من كل  
فائت ... فبالله فثقوا ، وإياه فارجوا ... فإن المصاب من حرم  
الثواب ... »<sup>(٤)</sup> .

- « إتق الله ولا تكثر الحلف فإنه لا يزيد في رزقك إن  
حلفت .. ولا ينقص من رزقك إن لم تحلف وآثر الصدق على ما  
يضرك ... على الكذب فيما ينفعك ... » .

---

(١) رواه أبو نعيم عن أبي إسحاق الرسناني أنه علمه تلك الكلمات .

(٢) قالها للمكاتب من بنى إسرائيل لما سأله حاجه بوجه الله عز وجل . الحديث  
أخرجه الطبراني في الكبير .

(٣) المصدر السابق قالها للذى اشتراة من بنى اسرائيل لما سأله هو الآخر بوجه الله .

(٤) راجع أحاديث تعزيته عليه السلام في وفاة النبي ﷺ .

ولا تزيد في حديث غيرك ... وتكلم فإذا انقطع علمك فاسكت ... ولا يكن في قولك فضل على فعلك ...» (١) .

- « الدنيا عرض حاضر يأكل منه البئر الفاجر ، وإن الآخرة أجل صادق يحكم فيه ملك قادر » (٢) .

- « والله ما علمي وما علمك في جنب علم الله إلا كما أخذ هذا الطائر بمنقاره في البحر » (٣) .

- « من ذا الذي سأل الله فلم يعطه أو دعاه فلم يجبه ... أو توكل عليه فلم يكفه ... أو وثق به فلم يُنَجِّه » (٤) .

- « من كانت له منزلة من السلطان فرفع حاجة إنسان ضعيف وهو لا يستطيع رفعها لقي الله يوم القيامة وقد ثبت قدميه للحساب ... من كان في حاجة أخيه المسلم كان الله في حاجته ... من أحب الأعمال إلى الله فرجاً أدخلته على مسلم ... » (٥) .

- « لا تغش أبواب الأمراء » (٦) .

---

(١) رواه البيهقي في دلائل النبوة إلى عبد الله بن عمر وابن أبي الدنيا إلى عمر بن محمد بن المنكدر وغيرهما .

(٢) أخرجه أحمد في كتاب الزهد عن عون بن عبد الله بن عتبة . قلت وكأنه يروى حديث نبياً ﷺ .

(٣) قالها لموسى عليه السلام لما ركبا السفينة وأخذ طائر بمنقاره من البحر . راجع روايه الصحيحين .

(٤) رواه أحمد في كتاب الزهد عن عون بن عبد الله بن عتبة .

(٥) رواه أبو نعيم في الحلية في ترجمه رجاء بن حيوة .

(٦) قالها الخضر عليه السلام لأبي زرعة الرازي . أخرجه بن عساكر في ترجمته له .

– « لا تطلب العلم لتحدث به الناس واطلبه لتعمل به ، وذلك لأن من لم يعمل بعلمه فلا فائدة في تحديثه بل نفعه يعود إلى غيره .  
– كن نفاعاً ولا تكن ضاراً ، كن بشاشاً ولا تكن عبوساً غاضباً ...

وإياك واللجاجة ، ولا تمشى في غير حاجة ...  
ولا تضحك من غير عجب ، ولا تعبر المذنبين خطاياهم بعد الندم ..

وابك على خطيئتك مادمت حياً ، ولا تؤخر عمل اليوم إلى الغد ...  
واجعل همك في معادك ولا تخض فيما لا يعينك ، ولا تأمن لخوف من أمنك ولا تيأس من أمن خوفاً ، وتدبر الأمور في علانيتك ...

ولا تذر الاحسان في قدرتك «(١) .

ومن دعائه للحفظ والتحسين :

« بسم الله ما شاء الله لا يسوق الخير إلا الله ، بسم الله ما شاء الله لا يصرف السوء إلا الله ، بسم الله ما شاء الله ما كان من نعمة فمن الله ، بسم الله ما شاء الله لا حول ولا قوة إلا بالله » .  
ما من عبد قالها في كل يوم إلا أمن من الحرق والسرقة وكل شيء يكرهه حتى يمسي وكذلك حين يصبح «(٢) .

(١) جماع وصية الخضر لسيدنا موسى على نبينا وعليهما الصلاة والسلام راجع باب التفسير .

(٢) أخرجه الدارقطني عن ابن عباس في الكلمات التي يقولها الخضر والياس عليهما السلام وهما بالموسم .

- « قال : لعل هذا الطاغى أخافك ؟ قلت أجل . قال فما يمنعك من السبع ؟ قلت يرحمك الله وما السبع ؟ قال : قل :

سبحان الواحد الذى ليس غيره إله ...

سبحان القديم الذى لا بادية له ...

سبحان الدائم الذى لا نفاد له ...

سبحان الذى كل يوم هو فى شأن ...

سبحان الذى يحى ويميت ...

سبحان الذى خلق ما نرى وما لا نرى ...

سبحان الذى علم كل شىء بغير تعليم ... » (١) .

وسبحان من ألهم عبده الحكمة وفصل الخطاب ، ولولا خشية الاطالة لأشبع الكلام فى بيان هذه التوجيهات والتسيبحات ولأفردت لها تأليفا مستقلا ، ولكن ربما استغنى الأريب بالأصول واتخذها طريقا للوصول ، جعلنا الله جميعا بفضله ومّنه أهلا لذلك إنه ولى ذلك وعظيماً صلّى الله عليه على سيد الوجود وعلم الشهود ومعدن الكرم والجلود وعلى آله وصحبه وسلم والحمد لله رب العالمين .

---

(١) رواه الطبرانى فى كتاب الدعاء عن أبى عبد الله بن التوأم الرقاشى فيما كان من سليمان بن عبد الملك حيث طلب رجلا من خاصه أصحابه لقتله ففر الرجل وقابل الحضر فعلمة هذه الكلمات .

## مراجع البحث

أولاً : كتب التفسير :

- ١ - التفسير الكبير للإمام محمد بن عمر بن الحسين التيمي البكري الطبري الرازي
- ٢ - الجامع لأحكام القرآن لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي ت ٦٧١ هـ
- ٣ - تفسير القرآن العظيم لأبي الفداء إسماعيل بن كثير القرشي الدمشقي ت ٧٧٤ هـ
- ٤ - روح البيان في تفسير معاني القرآن للعلامة إسماعيل حقي البروسوي ت ١١٣٧ هـ
- ٥ - روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني لشهاب الدين محمود الألوسي البغدادي ت ١٢٧٠ هـ
- ٦ - زاد المسير في علم التفسير لأبي الفرج جمال الدين عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي القرشي البغدادي ت ٥٩٧ هـ
- ٧ - نظم الدرر في تناسب الآيات والسور لأبي الحسن إبراهيم بن عمر البقاعي ت ٨٨٥ هـ
- ٨ - حاشية الصاوي على تفسير الجلالين للعلامة أحمد الصاوي المالكي ت ١٢٤١ هـ

- ٩ - التحرير والتنوير للشيخ/ محمد بن الطاهر بن عاشور
- ١٠ - في ظلال القرآن للشهيد/ سيد قطب
- ١١ - تفسير القاسمي المسمى محاسن التأويل . محمد جمال الدين القاسمي
- ١٢ - الفواتح الآليه والمفاتيح الغيبية للعارف بالله نعمة الله بن محمود النخجواني
- ١٣ - تفسير أبي السعود ( إرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم ) لأبي السعود محمد بن محمد العمادى ت ٩٥١ هـ
- ١٤ - البحر المحيط لآبى حيان الأندلسى ت ٧٥٤ هـ
- ١٥ - لباب التأويل فى معانى التنزيل لعلاء الدين على بن محمد بن إبراهيم البغدادى الصوفى المعروف بالخازن ت ٧٢٥ هـ
- ١٦ - الأساس فى التفسير . سعيد حوى .
- ١٧ - سواطع الإلهام لأبى الفيض فيضى .
- ١٨ - تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان لنظام الدين الحسن بن محمد بن حسين القمى النيسابورى ت ٧٢٨ هـ
- ١٩ - السراج المنير فى الاعانه على معرفة بعض معانى كلام ربنا الحكيم الخبير للإمام الخطيب الشربينى

#### ثانيا : كتب الحديث :

- ١ - فتح البارى بشرح صحيح البخارى للإمام الحافظ أحمد بن على بن حجر العسقلانى ٨٥٢ هـ
- ٢ - عمدة القارى شرح صحيح البخارى للعلامة بدر الدين أبو محمد محمود بن أحمد بن موسى الحلبى العيتابى ت ٨٥٥ هـ

- ٣ - إرشاد السارى لشرح صحيح البخارى لأبى العباس شهاب الدين أحمد بن محمد القسطلانى ت ٩٢٣ هـ
- ٤ - صحيح مسلم بشرح النووى وهو محى الدين أبو زكريا يحيى بن شرف النووى ت ٦٧٦ هـ
- ٥ - بذل المجهود فى شرح سنن أبى داود للعلامة خليل أحمد السهارنفوى ت ١٣٤٦ هـ
- ٦ - عون المعبود فى شرح سنن أبى داود للعلامة أبى الطيب محمد شمس الحق العظيم آبادى .
- ٧ - تحفة الأحوذى شرح صحيح الترمذى للإمام محمد عبد الرحمن بن عبد الرحيم المبارك كפורى

### ثالثاً : التراجم والفنون الأخرى :

- ١ - النبوة والأنبياء د. محمد على الصابونى
- ٢ - حياة وأخلاق الأنبياء عليهم الصلاة والسلام أحمد الصباحى  
عوض الله
- ٣ - كمال الإيمان فى التداوى بالقرآن للمحدث الشريف/ عبد الله محمد الصديق الغمارى
- ٤ - خواطر دينية للمحدث الشريف/ عبد الله محمد الصديق الغمارى
- ٥ - تهذيب الأسماء واللغات للعلامة محى الدين أبى زكريا يحيى بن شرف النووى
- ٦ - الحق فى الحق والخلق للعارف بالله تعالى المحدث/ محمد الحافظ التجانى

- ٧ - المعمرون لأبي حاتم السجستاني
  - ٨ - الاصابة في تمييز الصحابة . للعلامة/ ابن حجر العسقلاني
  - ٩ - تهذيب التهذيب للعلامة/ ابن حجر العسقلاني .
  - ١٠ - تذكره الحفاظ للحافظ أبو عبد الله شمس الدين محمد الذهبي
- ٧٤٨هـ
- ١١ - الكاشف للحافظ أبو عبد الله شمس الدين محمد الذهبي
  - ١٢ - ميزان الاعتدال للحافظ أبو عبد الله شمس الدين محمد الذهبي
  - ١٣ - لسان الميزان للعلامة ابن حجر العسقلاني
  - ١٤ - حليه الأولياء للحافظ أبي نعيم أحمد بن عبد الله الاصبهاني
- ٤٣٠هـ
- ١٥ - طبقات الشافعية لتاج الدين أبي نصر عبد الوهاب بن علي بن عبد الكافي السبكي ٧٧١هـ
  - ١٦ - تقريب التهذيب للعلامة ابن حجر العسقلاني
  - ١٧ - الكامل في التاريخ لابن عدي
  - ١٨ - الدرر في اختصار المغازي والسير للحافظ يوسف بن عبد البر
- التمري ٤٦٣هـ



## الفهرس

الموضوع	الصفحة
تقديم	٧
عقيدة المؤلف	١٣
الفصل الأول	٢١
ولهم عندنا لمن المصطفين الأخيار	٢١
تاريخ ظهوره	٢١
إلى أى بلد يتنسب	٢٢
نسبه الشريف عليه السلام	٢٢
لقبه عليه السلام	٢٦
البيئة التى نشأ بها عليه السلام	٢٨
الفصل الثانى	٣٣
وإن جندنا لهم الغالبون	٣٣
مع الخليل إبراهيم عليه السلام	٤١
الفصل الثالث	٤٥
فوجد عبداً من عبادنا	٤٥
الفصل الرابع	٦٣
حديث القرآن عن الخضر عليه السلام	٦٣
ومن فقه هذه الآية وإشاراتها	٦٩
شذرات الذهب من بحر العجب أول لطائف المنن ونفائس الحكم	١٠٥

الموضوع	الصفحة
<b>الفصل الخامس</b>	<b>١١١</b>
بين النبوة والولاية	١١١
أولاً : النبوة	١١١
ثانياً : الولاية	١١٣
الولاية : قسمين	١١٥
الفرقان الإلهي « العلم اللدني »	١٢٠
<b>الفصل السادس</b>	<b>١٣٥</b>
حياته وتعميره عليه السلام	١٣٥
أولاً : الكلام على وفاته	١٣٦
ثانياً : القول بصحته لإدراكه زمن النبي ﷺ	١٤٨
ثالثاً : حجة القائلين بتعميره وحياته حتى يكذب الدجال	١٤٩
أولاً : روى الإمام البخاري في صحيحه	١٥٦
ثانياً : ما رواه عبد الرازق في مصنفه	١٥٧
ثالثاً : ما رواه الإمام مسلم في صحيحه	١٥٨
تعقيب	١٥٩
<b>الفصل السابع</b>	<b>١٧١</b>
فيما جاء في بقاء الخضر عليه السلام بعد النبي ﷺ ومن نقل أنه رآه وكلمة	١٧١
أ - مرويات عصر الصحابة	١٧١
أحاديث التعزية	١٧١
مع عبد الله بن عمر رضي الله عنهما	١٧٨
مع علي رضي الله عنه	١٧٩

الموضوع	الصفحة
ب - مرويات ما بعد عصر الصحابة من خيار التابعين والعلماء العاملين	١٨١
مع الخليفة الراشد عمر بن عبد العزيز	١٨١
في محبة ابن المبارك في الجهاد في سبيل الله تعالى	١٨٢
مع إبراهيم بن أدهم	١٨٤
مع أبي زرعة الرازي	١٨٦
الفصل الثامن	١٩٣
لواقح الأنوار القدسية في مفتاح الشخصية الخضرية	١٩٣
أولاً : الملاحم الخلقية تتمثل في :	
أ - صباحة وجهه	١٩٣
ب - توافق الخلقة	١٩٤
ج - محجوب عن الأبصار	١٩٥
ثانياً : الصفات الخلقية	١٩٩
الفصل التاسع	٢٠٥
وآتيناه الحكمة وفصل الخطاب	٢٠٥
من استغفار سيدنا الخضر عليه السلام	٢٠٦
من نصائحه الفريدة ودرره النفيسة	٢٠٧
من دعائه للحفظ والتحصيل	٢٠٩
مراجع البحث	٢١١
أولاً : كتب التفسير	٢١١
ثانياً : كتب الحديث	٢١٢
ثالثاً : التراجم والفنون الأخرى	٢١٣
الفهرس	٢١٥

دار المدينة المنورة ت : ٣٩٠٨٨٤٨

رقم الايداع

٩٠٥٩١٠



﴿ فوجدنا عبداً من عبادنا آتيناها رحمة من عندنا وعلمناه من لدنا علماً ﴾ (١) فهو عبد مخصوص فاز بفيض مخصوص وتحقق بعلم مخصوص قدوفى بالموعد السابق ، وقام حق القيام بالوعد اللاحق فأجاب الحق قدماً بـ « بلى » وخلع نعل الكونين ووقف على عرفات المعرفة غائبا عن نفسه ذاهبا عن غيبته وأذهب الله عن ذهابه مناديا فانيا باقيا لبيك لبيك لا شريك لك لبيك .

ولعل من عجائب القدر أن يُبتلى الخلق بالدجال المستطير شره ، ويُنظر الخضر عليه السلام ليكون هو الذى يتصدى له ويكشف حقيقة أمره كما أنظر عيسى عليه السلام ليكون قاتل الدجال ليخلص الناس من شره .

فسبحان من قدر البلاء والدواء ، وسبحان من شاكل بين عيسى والخضر فى البقاء ، وكل ميسر لما خلق له ، وإنا كل شيء خلقناه بقدر .

